

١٧٥٢

كتاب في الفقه

كتاب  
٢١٧







٢١٧٣

ف . غ

فتح القريب المجيب في شرح ألفاظ التقريب ،  
تأليف الخزري ، محمد بن قاسم - ٩١٨ هـ .  
كتب سنة ١١٨٤ هـ .

٢٤٧ ق ١١ س ٢٢٥ x ١٦٥ سم

نسخة جيدة ، ناقصة الأول ، خطها نسخ حسن ،  
المتن بالحمرة . طبع مرات بمصر آخرها سنسنة  
١٣١٩ هـ .

١٧٥٢

الاعلام ٧ : ٢٢٨ مصحح المطبوعات ٢ : ١٤١٦  
١ - المذهب الشافعي — المؤلف ب - تاريخ  
النسخ ج - شرح غاية الاختصار د - شرح ابن  
قاسم الخزري على متن أبي شجاع



**حلت فيه نجاسة** تغير املا **ومو** اي والحال انه

**مادون القلبين** ويستثنى من هذا القسم

الميتة التي لدمر لها سائل عند قتلها او

شق عضو منها كالذباب ان لم تطرح فيه ولم

تغيره وكذا النجاسة التي لا يذركها الطرف

فكل منهما لا يجزئ المايح ويستثنى ايضا

صور مذكرة في المبسوطات واسار للقسم

الثاني من القسم الرابع بقوله **او كان** كبيراً

**قلتين** فاكثرتغير يسيراً او كثيراً **والقلتان**

**خمسائة** رطل **يا** البغدادى **لقرىبا** في الامح

فيهما ورطل بغداد عند النوى مائة ومائنة

١٩١



وَعَشْرُونَ دِرْهَمًا وَأَرْبَعَةَ أَشْبَاعٍ دِرْهَمٌ  
وَتَرَكَ الْمُصَنِّفُ قِسْمًا خَامِسًا وَمَا لَمْ يَطْهَرْ  
الْحَرَامُ كَالْوَضُوءِ بِنَمَاءٍ مَقْصُوبٍ أَوْ مَسْتَبَلٍ لِلشَّرْبِ  
**فصل** في ذكر شيء من الأعيان المستنجسة  
وَمَا يَطْهَرُ مِنْهَا بِالِدِّبَاغِ وَمَا لَا يَطْهَرُ **وَجَلْبُونٌ** <sup>المراد</sup>  
**الميتة** كلها **تطهر بالدباغ** سوا ذلك  
ميتة ما كَوَلَّ اللحم وغيره وكيفية الدبغ أن  
يَنْزَعَ فَضُولُ الْجِلْدِ مِمَّا يَعْقِنُهُ مِنْ دَمٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ  
بِشَيْءٍ حَرِيفٍ كَعَفْصٍ لَوْ كَانَ الْحَرِيفُ نَجَسًا  
كَفَى فِي الدَّبْغِ **الاجلد الكلب والخنزير وما نزل**  
**منهما أو من أحدهما مع حيوان طاهر فلا يطهر**

بالدباغ

بِالدَّبَاغِ **وعظم الميتة وشعرها نجس** وكذا  
الميتة أيضًا نجسة وأريد بها الزائلة الحياة  
بغير ذكاة شرعية **فلا يستثنى** حينئذ جنين المذكرة  
إِذَا خَرَجَ مِنْ بَطْنِهَا مَيِّتًا لِأَنَّهُ ذَكَاتُهُ فِي ذِكَاةِ أُمِّهِ  
وَكَذَا غَيْرُهُ مِنَ الْمُسْتَنْثِيَّاتِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْمَبْسُوطِ  
ثُمَّ اسْتَنْثَى مِنْ شَعْرِ الْمَيِّتَةِ قَوْلَهُ **إِلَّا الْإِدْمَى**  
أَيْ فَإِنْ شَعَرَ طَاهِرٌ كَمَيِّتَةِ **فصل**  
فِي بَيَانِ مَا يَحْرُمُ اسْتِعْمَالُهُ مِنَ الْأَوَانِي وَمَا يَجُوزُ  
وَبَدَأَ بِالْأَوَّلِ فَقَالَ **وَلَا يَجُوزُ** فِي غَيْرِ ضَرْفٍ  
لِرَجُلٍ أَوْ امْرَأَةٍ **استعمال** شَيْءٍ مِنْ أَوَانِي الذَّهَبِ  
**والفضة** لَا فِي كُلِّ شَيْءٍ وَلَا فِي شَرِبٍ وَلَا فِي غَيْرِهَا وَكَأَيِّ حَرْمٍ



استعمال ما ذكر يحرم لتحاذة من غير  
استعمال في الاصح ويحرم ايضا الانا المطلق  
بذهب او فضة ان حصل من الطلعي بعرضه  
على النار ويجوز استعمال انا غيرهما اي  
غير الذهب والفضة من الاواني النفيسة  
كاليافون ويحرم الانا المصنوع بفضة فضة  
كبيرة عرق الزينة فان كانت كبيرة لحاجة  
جاز مع الكراهة او صغيرة عرق الزينة كرم  
او لحاجة فلا تتركه واما ضبة الذهب فتحرم  
مطلقا كما صححه النووي **فصل**  
في استعمال آلة السواك وهو من الوضوء

بطلق

ويطلق السواك ايضا على ما يستاك به من اراك  
ونحوه **والسواك مستحب كل حال** ولا يكره ترتيبها  
البعدها لزوالة اللصائم فرضا او نفلا وتزويك  
الكراهة بغروب الشمس واختارا لنوى  
عدم الكراهة مطلقا وهو اي السواك في ثلاثة  
مواضع **أشد استحبابا** من غيرها احدها عند  
تغير الفم من ازم قيل سكوت طويل وقيل ترك  
الاكل واما قال **وغیر** ليشمل تغير الفم بغير  
ازم كالكرية من نوم او بصل وغيرهما والثاني  
عند القيام اي الاستيقاظ من النوم والثالث  
عند القيام الى الصلاة فرضا او نفلا هـ



وَيَا كَادَ اِيضًا فِي غَيْرِ الثَّلَاثَةِ الْمَذْكُورَةِ مِمَّا مَوَّ  
فِي الْمَطُولَاتِ كَقِرَآةِ الْفَرَاغِ وَاصْفَرَارِ الْاَسْنَانِ  
وَلَيْسَ اِنْ يَنْوِي بِالسَّوَاكِ السَّنَةَ اِنْ يَسْتَاكِ  
بِيَمِينِهِ وَيَبْدَأُ بِالْجَانِبِ الْاَيْمَنِ مِنْهُ اِنْ يُرِيدُ تَلَاُ  
عَلَى سَقْفِ حَلْقِهِ اَمْرًا رَاطِبًا وَعَلَى كَرَامِي اُضْرَاسِهِ

[illegible]

بنعله فان تراخى عنه سمي عزمًا وتكون النية  
عند غسل اول جزء من الوجه اى مقترنة

شروط التيه السبعة  
حقيقة كل واحد واحد  
في غاية شدة وهو قصور عن

المسألة في الجنة ١٥ تنوير عبد ربه محمد علي كاتيب







أو غسل الرجلين ويجب غسل ما عليهما  
من شعر وسلعة وأصبع زائدة كما سبق  
في اليدين **والسَّادِسُ التَّرتِيبُ** في الوضوء  
**على ما** أي الوجه الذي **ذكرناه** في عقد الفروض  
فلو نسي الترتيب لم يكف ولو غسل أربعة  
أعضائه دفعة واحدة باذنه ارتفع حدث  
وجهه فقط **وسننه** أي لوضوء **عشرة**  
**أشياء** وفي بعض نسخ <sup>التي هي</sup> عشر **خصا**  
**التسمية** أو له وأقلها بسم الله وأكملها  
بسم الله الرحمن الرحيم فإن ترك التسمية  
أو له أتى بها في ثنائه فإن فرغ من الوضوء

لم يأت بها **وغسل الكفين** إلى الكوعين قبل  
المضمضة ويفسلهما ثلاثا إن تردد  
في طهرهما قبل **إدخالهما** **إلنا** المشتمل  
على ما دون القلتين فإن لم يفسلهما  
كره له غمسهما وإن تيقن طهرهما لم  
يكره غمسهما **والمضمضة** بعد غسل  
الكفين ويحصل <sup>أصل</sup> السنة فيها بإدخال  
الماء في الفم سواء أذانه فيه ومجته أم لا فإن  
أراد الأكل مجته **والاستنشاق** بعد  
المضمضة ويحصل أصل السنة فيه  
بإدخال الماء في الأنف سوا جذبه بنفسه



الخياشيم ونثره اقله فان اراد الاكل حذبه  
الى خياشيمه ونثره والمبالغة مطلوبة في المضمضة والاستنشاق  
والجمع بين المضمضة والاستنشاق ببلات  
غرف يتمضمض من كل منهما ثم يستنشق افضل  
من الفصل بينهما **ومسح جميع الرأس** وفي  
بعض نسخ المتن واستيعاب الرأس بالمسح اما  
مسح بعض الرأس فواجب كما سبق ولولم يرد  
نزع ما على رأسه من عمامة ونحوها كل بالمسح  
عليها **ومسح جميع الاذنين ظاهرهما وباطنهما**  
**بما جدد** اي غير يبلل الرأس والسنة  
في كيفية مسحهما ان يدخل مسحيتيه في  
صماخيه ويديرهما على المعاطف ويمسح

التي

7  
ابهاميه على ظهورهما ثم يلصق كفيه وهما  
مبلولتان بالاذنين استظهارا **وتخليل**  
**الحية الكثة** بمثلثة من الرجل اما حية  
الرجل الخفيفة وحية المرأة والختى فيجب  
فيجب تخليلهما وكيفية ان يدخل الرجل  
اصابعه من سفلى الحية **وتخليل اصابع**  
**الرجلين** واليدين ان وصل الما اليها  
من غير تخليل فان لم يصل الابه كالاصابع  
الملتقة وجب تخليلها وان حرمتا  
تخليلها الا لتمامها حرمتها للتخليل  
وكيفية تخليل اليدين بالتسبيك والرجلين



القضو

[illegible]

قوله وأداب قاضي الحاخمة الأردن جمع  
آداب وهو اجتماع مكارم الأخلاق ومحاسن القادات  
آداب ومنبت المادبة مادة إضجاع الناصر فيها والآداب  
ومنه سميت المادبة فقيل الفاضل آداب وكذلك  
يقع على الأحكام ولذلك صح تعبير بعض المصالح بآداب  
بقية الأحكام ولذلك صح تعبير بعض المصالح بآداب  
آداب قضا الحاخمة قاله ابن العاد في شرح منظومة  
في آداب الملوك



الافضل ان يستنجى **اولا** بالاجار ثم يتبعها  
ثانيا بالماء والواجب ان يمسح ثلاث مسحات  
ولو بثلاثة اطراف حجر واحد ويجوز ان يقصر  
المستنجى **على الماء او على ثلاثة اجار ينقى**  
**بمن المحل** ان حصل الانقا بها والاراضة  
حتى ينقى ويسن بعد ذلك التلث فاذا  
اراد الاقتصار على احدهما فالما افضل  
لانه يزيل عثر الخجاسة واثرها وشرط  
اجزاء الاستنجاء بالحجر ان يحفظ الخارج الحجر  
وان لا يتقل عن محل خروجه وان لا يطرد  
عليه نجس آخر اجنب عنه فان نتفى شرط من

ذلك

ذلك تعين الماء ويجنب وجوب قاضي الحاجة  
استقبال القبلة **الآن** وهي الكعبة  
واستند بارها في الصخرة ان لم يكن بينه  
وبين القبلة سائر وكان لا يبلغ ثلثي راع  
او بلغها وبعد عنه اكثر من ثلاثة اذرع  
بذراع الادمي كما قال بعضهم والبنيان  
في هذا كالصخرة بالشرط المذكور الا البنا  
المعد لقضا الحاجة فلا حرمة فيه مطلقا  
وخرج بقولنا الآن ما كان قبلة او لا كبيت  
المقدس فاستقباله واستند بآره مكروه  
وجنب ادب قاضي الحاجة **البول** والغائط



في **المراد** اما الجارى فيكرة في القليل منه  
دون الكثير وبحث النووى تحريمه في القليل  
جاريًا كان اؤرا كذا ويجنب ايضا البول  
والغائط **تحت الشجرة المميرة** وقت  
التمر وغيره ويجنب ما ذكر في **الطريق المسلك**  
للناس في موضع **الظل** صيفا وفي موضع  
الشمس شتاء وفي **الثقب** في الارض وهو  
النازل المستدير ولفظة الثقب ساقطة  
في بعض نسخ المتن **ولا يتكلم** ادبا لغير ضرورة  
قاضي الحاجة **على البول والغائط** فادعت  
ضرورة الكلام كمرادى حجة تقصد انسانا

لم يكره له الكلام حينئذ **ولا يستقبل الشمس**  
**والقمر ولا يستدبرهما** اي يكره له ذلك  
حالة قضا حاجة لكن النووى في الروضة  
وسر المذهب قال ان استدبارهما ليس  
بمكروه وقال في شرح الوسيط ان ترك  
استقبالهما واستدبارهما سواء اي  
فيكون مباحا وفي التحقيق ان كراهة  
استقبالهما لا اصل لها وقوله ولا يستقبل  
الى اخره ساقطة في بعض نسخ المتن  
**فصل** في نواقض الوضوء المسماة  
ايضا بأسباب الحدث **والذي ينقض**

وقضاها

الزواجر استأنف







وكذا قوله  
 الادمى ساقط بقض نسخ المتن **ومس خلقته**  
**دبره** اي لادمى يتقضى على القول الجديد  
 وعلى القديم لا يتقضى مس خلقته والمراد  
 بما ملئني المنفذ وبباطن الكف الراحة  
 مع بطون الاصابع وخرج بباطن الكف  
 ظاهره وحرورته ورؤس الاصابع وما بينهما  
 فلا تقضى ذلك بعد التحامل **فصل**  
 في موجب الغسل والغسل لغة سيلال الماء  
 على الشيء مطلقا وسرا سبلا انه على جميع  
 البدن بنية مخصوصة **والذي يوجب**

قوله سيلال الماء فيه ان الفعل اسم للفعل  
 والسبيل انصفته للادم لان يكون السبيل  
 بمعنى (السمالة) او اشار اليه انه لا يشترط الفعل  
 ان مدا يتي على شيء

**الغسل ستة اشياء ثلاثة منها مشترك**  
 قوله ستة اشياء اشكال عد ما ستم بانه ان اردت ذلك  
 ما يتفق عليه في خمسة لان غسل الميت لا يجب بنية  
 وان اردت ذلك ما لا يتفق عليه في ستة وهي سبعة بعد من تجس  
 جميع بدنه او بعضه وان شئت واجيب بان الاراد الساقط  
 ولا يراد عليه من تجس جميع بدنه او بعضه وان شئت لانه  
 لا يلقي فيه ازاله العا سته ولو لم يسطر لولد بخلاف  
 الستة المذكورة فانه لا يلقي فيها لست بولد  
 برأوي

فيها

تشترك فيها الرجال والنساء وفي التقا  
**اختانين** ويعبر عن هذا الالتقاء بيلاج حية  
 واضح غيب حشفة الذكر منه او قدرها  
 من مقطوعها في فرج ويصير لادمى الموج فيه  
 جنباً بيلاج ما ذكر اما الميت فلا يغادر غسله  
 بيلاج فيه واما الحنثي المسك فلا غسل  
 عليه بيلاج حشفته ولا بيلاج في قبله ومن  
**المشترك التراك** اي خروج **المني** من شخص بغير  
 ايلاج وان قل المني كقطرة ولو كانت على لون  
 الدم ولو كان الخارج بجماع او غيره في يقظة  
 او نوم يشبهه او غيرها من طريقه المعتاد

غير انما افق  
 يد لا يغادر غسله  
 فاست في غسل

قال سيدنا عذر روف الاحتلام بصورة فحرمته عقوبة  
 محالة وتغير صورة فحرمته بصورة شرعية كرامة وقد  
 تلمس ذلك فحتمت  
 من يتحلى بصورة شرعية فانه كرامة مرضية  
 وان يكن بصورة فحرمته فهو اذا عقوبة تحقت  
 او بصورة فذاك فحرمته حكمة روف عليه الرحمة  
 وذكر اعني روف في الوصية انه يني عن اتيان  
 الذوات بعد وقوع الاحتلام قبل وذلك لورث  
 كونه في الولدان سبباً في الحط



أو غيره كان انكسر صلته فخرج منيته **والمشترك**  
**الموت** الماتى الشهيد **وثلاثة** تختص بها النساء  
**ونى الحيض** أى لدم الخارج من امرأة بلغت  
تسع سنين **والنفاس** وهو الدم الخارج  
عقب ولادة فانه موجب للغسل قطعاً  
**والولادة** المصوبة بالبلل موجبة للغسل  
قطعاً والمجردة عن البلل موجبة فى الأصح  
**فصل** **وفرائض الغسل ثلاثة**  
**أشياء** أحدها النية فينوى الجنب رفع  
الجنباة أو الحدث الأكبر ويحذرك وتنوى  
الحائض أو النفاس رفع حدث الحيض أو النفاك

وتكون

وتكون النية مقررة بأول الفرض وهو أول  
ما يغسل من أعلى البدن وأسفله فلو نوى  
بعد غسل جزء وجب أعادته **وإزالة النجاسة**  
**ان كانت على يده** أى المغتسل وهذا ما رجم  
الرافعى وعليه فلا يكفي غسلة واحدة على الحد  
والنجاسة وريح النوى لاكتفاء بغسلة  
واحدة عنهما ومحلها إذا كانت حكمية أمّا  
إذا كانت عينية وجب غسلتان عندهما  
**وأيصال الماء إلى جميع الشعر والبشرة**  
ولا يقضى نسخ المتن بذلك جميع أصول  
ولا فرق بين شعر الرأس وغيره ولا بين الخفيف



منه والكثيف والشعر المصفوران لم  
يصل لما إلى باطنه إلا بالنقض وجب نقضه  
والمراد بالبشرة ظاهر الجلد ويجب غسل  
ما ظهر من صماخي اذن ومن انف مجذوع  
ومن شقوق بدن ويجب ايصال الماء إلى ما تحت  
القلقة من الاقلف وإلى ما يبدا ومن فرج  
المرأة عند قعودها القضا حاجتها ومما  
يجب غسله المسربة لافها تظهر في وقت  
فتصير من ظاهر البدن **وسننه** أي الغسل  
**خمسة اشياء التسمية والوضوء كاملا**  
**قبله** ويتوابعه المغتسل سنة الغسل

ان تجردت جابته عن الحدث الا الصغير وال  
نوى به الا صغيرا **وامرار اليد على ما وصلت**  
**اليه من الجسد** ويعبر عن هذا الامر بالذلك  
**والموالة** وسبق معناها في الوضوء **وتقديم**  
**اليمنى** من شقيه **على اليسرى** وبقي من من  
الغسل امور مذكورة في المبسوطات  
منها التلويح وتحليل الشعر **فصل**  
**والاعتسالات السنوية سبعة عشر**  
**غسلا غسل الجمعة** لحاضرها ووقته من  
الفجر الصادق **وغسل العيدين** الفطر  
والاضحى ويدخل وقت هذا الغسل ينصف



الليل **والاستنسا** أي طلب السقياء من  
الله **والخسوف للقمر والكسوف للشمس**  
**والغسل من أجل غسل الميت** مسلكا كان  
أو كافرا **وغسل الكافر** أن لم يجنب في كفه إذا  
أولم تحضر الكافرة والأوجب لغسل بعد الإسلام  
في الأصح وقيل يسقط إذا استلم والمجنون  
**والمغمى عليه إذا أفاقا** ولم يتحقق منهما  
أثراك فإن تحقق منهما وجب الغسل  
على كل منهما **والغسل عند إرادة الإحرام**  
ولا فرق في هذا الغسل بين بالغ وغيره ولا  
بين مجنون وعاقل ولا بين طاهر وحائض فإن

لم يجد المحرم لما يتيمم **والغسل لدخول مكة** المحرم  
بجاء وعمرة **والتوقف بعرفة** في تاسع الحجة  
**والمسبب بمزدلفة** ولزمى الجمار **الثلاث**  
في أيام التشريق الثلاثة فيغتسل لرمي كل يوم  
منها غسلا أما رمي جمرة العقبة في يوم  
التحرر فلا يغتسل له لقرب زمنه من غسل  
الوقوف **والغسل للطواف** <sup>ضعيف</sup> الصادق بطواف  
قدوم وإفاضة ووداع وبقية غسل  
مسنونة مذكورة في المطولات **فصل**  
**والمسح على الخفين** جاز في الوضوء لا في غسل  
فرض أو نفل ولا إذا أزاله نجاسة فلو اجنب أو



دُميت رجله فاراد المسح بدلا عن غسل الرجل لم  
يجز بل لابد من الغسل واستعد قوله جائز ان  
غسل الرجلين افضل من المسح وانما يجوز مسح  
الحقنين لا احدهما فقط الا ان يكون فاقد الاخرى  
**بثلاثة شرائط ان يتبدي الشخص لثبتهما**  
**بعدهما كمال الطهارة** فلو غسل رجلا ولبس خفها  
ثم فعل بالرجل الاخرى كذلك لم يكف ولو ابتدأ  
لبسهما بعدهما كمال الطهارة ثم احدث قبل وصول  
الرجل قدم الحقة لم يجز له المسح **وان يكونا** اي  
الحقنان ساترين لمحل غسل الفرض **من القدمين**  
بكفينهما فلو كانا دون الكفين كما المذكور

١٥  
لم يكف المسح عليه والمراد بالساتر هنا الحائل  
لامانع الرؤية وان يكون ساترا من جوانب  
الحقنين لا من اعلاهما **وان يكونا مما يمكن تبايع**  
**المشي عليهما** لتردد مسافر في حوايج من  
خط وترحال ويؤخذ من كلام المصنف كونهما  
قوتين بحيث يمتنعان لفوذهما ويستتر ايضا  
طهارتهما ولو لبس خفا فوق خف لسدة البرد  
مثلا فان كان الاعلى صالحا للمسح دون الاسفل  
صح المسح على الاعلى وان كان الاسفل صالحا للمسح  
دون الاعلى فصح الاسفل صح والاعلى فوصل  
البلل للاسفل صح ان قصدا الاسفل او



قصد هما الا ان قصد الا على فقط وان لم يقصد  
واحد منهما بل قصد المنح في الجملة اجر في الاصح  
و**مسح المقيم يوما وليلة** **ويصح المسافر**  
**ثلاثة ايام وليلة** **ليحسن** المتصلة بها تقدمت  
او تاخرت **وابتداء المدة** يحسب من حين تحل  
اي من انقضاء الحدث الكائن **بعد** تمام **لبس**  
**الحق** **لا من ابتداء** الحدث ولا من وقت **المنح**  
ولا من ابتداء اللبس والعاصي يسفر والهائيم  
يتمحان **مسح مقيم** و**دايم** الحدث اذا حدث  
بعد لبسه الحف حدثا آخر مع حدثه الدائم  
قبل ان يصلي به فرضا **يصح** ويستبيح ما كان

قول من جازى حدث حتى من اسم الزمان خوف  
انما يتم الى تكبيلة وتكون فيه تحركات الاعمال والتمسك  
على الفاعل ثم تارة بكثرة التنازع والارجح وبالعكس فلا يرد  
انه كان المضاف اليه جملة فعلية فعلها منه والثاني  
اذا كان المضاف اليه جملة اسمية او فعلية فعلها  
بغيره كما هنا فان اضيف الى مفرد وجب اعرابه كما  
في حل التمام مداني على المنح

يستبيح

يستبيحه لو بقي ظهره الذي لبس عليه خفيه  
وهو فرض ونوافل فلو صلى بظهره فرضا  
قبل ان يتحدث مسح واستباح نوافل فقط  
**فان مسح الشخص** **الحق** **ثم سافر او مسح**  
**في السفر** **ثم اقام** قبل مضى يوم وليلة **اتم**  
**مسح مقيم** والواجب في مسح الحف ما يطلق  
عليه اسم المنح اذا كان على ظاهر الحف ولا يجزئ  
المنح على باطنه ولا على عقب الحف ولا حرقه  
ولا على اسفله والسنة في مسحه ان يكون خطوطا  
بان يفرج الماسح بين اصابعه ولا يضمها  
**وينبطل المنح** على **الحق** **بثلاثة اشياء** **اخرها**



أَوْخَلَعَ أَحَدَهُمَا أَوْ اخْتَلَاعَهُ أَوْ خَرَجَ الْخَفَّ عَنْ  
صَلَاةٍ حِينَ الْمَسْحِ كَتَحْرُقَةٍ **وَالْقَضَاءُ الْمُسَدَّدُ**  
أَيُّ مَدَّةِ الْمَسْحِ مِنْ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مُقِيمٍ وَثَلَاثَةَ أَيَّامٍ  
بَلَيًّا لِيَهْمُ الْمَسَافِرُ **وَبِعَرُوضٍ مَا يُوجِبُ الْغُسْلَ**  
كُحَابَةٍ أَوْ حَيْضٍ أَوْ نَفَاسٍ لِلْإِبْسَالِ **لِخَفِّ**  
**فصل** في التيمم وفي بعض نسخ المتن  
تقديم هذا الفصل على الذي قبله والتيمم  
لغة القصد وشرعًا إيصالُ ترابٍ ظاهورٍ  
للوجه واليدين بدلا عن وضوءٍ أو غسلٍ أو غُسلٍ  
عضو بسرايط مخصوصة **وشرائط التيمم**  
**خمسة أشياء** وفي بعض نسخ المتن خمس خصالٍ

أَحَدَهُمَا **وَجُودُ الْعَذْرِ بِسَفَرٍ أَوْ مَرَضٍ وَالسَّائِلِ**  
**دُخُولُ وَقْتِ الصَّلَاةِ** فَلَا يَصِحُّ التَّيْمُّ لَهَا قَبْلَ  
دُخُولِ وَقْتِهَا **وَالثَّالِثُ طَلَبُ الْمَاءِ** بَعْدَ  
دُخُولِ الْوَقْتِ بِنَفْسِهِ أَوْ مَنِ أَذِنَ لَهُ فِي طَلَبِهِ  
فَيُطَلَّبُ لِمَا مِنْ مَرَجَلِهِ وَرَفَقَتِهِ فَإِنْ كَانَ مُنْقَذًا  
نَظَرَ حَوْلَ يَمِينِهِ مِنَ الْجِهَاتِ الْأَرْبَعِ إِنْ كَانَ يَمْسُو  
مِنْ الْأَرْضِ فَإِنْ كَانَ فِيهَا ارْتِفَاعٌ وَانْخِفَاضٌ  
تَرَدَّدَ قَدْرَ نَظَرِهِ **وَالرَّابِعُ تَعَذُّرُ اسْتِعْمَالِهِ**  
إِي الْمَاءِ إِنْ خَافَ مِنْ اسْتِعْمَالِ الْمَاءِ عَلَى ذَهَابِ  
نَفْسِهِ أَوْ مَنَفَعَةِ عَضْوٍ وَيَدْخُلُ فِي الْعَذْرِ مَا لَوْ  
كَانَ بِقُرْبِهِ مَا وَخَافَ لَوْ قَصَدَ لَمْ يَأْسَ عَلَى نَفْسِهِ



من عدّ وأوسّع أو على ما له من سارق أو  
 غاصب ويوجد في بعض نسخ المتن في هذا الشرط  
 زيادة بعد تعدد استعماله **وأغوازه بعد**  
**الطلب والخامس التراب الطاهر** أي الطهور  
 غير المتبدّل ويصدق الطاهر بالمغصوب  
 وتراب مقبرة لم تنبش ويوجد في بعض النسخ  
 زيادة في هذا الشرط وهي **له غبار** فإن خالطه  
**جس أو رمل أو حرج** وهذا موافق لما قاله  
 النووي في شرح المذهب والتصحيح لكنه  
 في الفتاوى والروضة جواز ذلك يصح  
 التيمم أيضا برمل فيه غبار وخرج بقول المصنف

التراب

التراب غيره كنورة وسحابة خرف وخرج بالطاهر

النجر وأما التراب فلا يصح التيمم به **وفرض** أي اركانه كما هو معلوم

**الرابعة أسيا** أحدها **النية** وبعض النسخ

أربع حصا **نية الفرضية** فإن توى التيمم  
 الفرض والنفل استباحهما أو الفرض فقط

استباح معه النفل وصلاة الجازة النفل

أو النفل فقط لم يستبح معه الفرض وكذا

لو توى لصلاة ويجب قرآن نية التيمم بنقل

التراب للوجه واليدين واستدامة هذه

النية إلى مسح من الوجه ولو أخذت بعد

نقل التراب لم يمسح بذلك التراب بل ينقل

قوله أربع أسيا أي بل خمسة فتبادلت على ما ذكره نقل  
 التراب كما يأتي وهذا هو الذي في المتن وهو  
 المعتمد لافاقا في الروضة من عدّها ستين  
 يجعل العقد والتراب ركعتين أو برماوي

قوله بنقل التراب الوجه أي سواء كان يمسح به أو لا  
 فلا استدعاء وسجدة والاداء بالنقل وجوز الشئ  
 حاله كون التراب على اليدين قبل مسح الوجه به أو  
 برماوي

قوله بل ينقل غيره أنه مخرج والراجح أنه لا ينقل  
 نقل تراب غيره بل يمسح به بشرط أن يجد  
 النية قبيل المسح ويكون هذا نقل جديدا كما لو نقل  
 من الموضع برماوي



غيره والثاني والثالث **مسح الوجه ومسح**  
**اليدين مع المرفقين** وفي بعض النسخ الى  
 المرفقين ويكون مسحهما بضميرين ولو وضع  
 يده على تراب ناعم فعلق بهما تراب من غير ضرب  
 كفى **الرابع الترتيب** فيجب تقديم مسح الوجه  
 على مسح اليدين سواء يتم عن حدث أصغر أم أكبر  
 ولو ترك الترتيب لم يصح وأما اخذ التراب  
 للوجه واليدين فلا يشرط فيه الترتيب  
 فلو ضرب يده دفعة على تراب ومسح يمينه  
 وجهه ويساره يمينه جاز **وسننه** أي  
 التيمم **ثلاثة أسيا** وفي بعض نسخ المسكن

ثلاث

قوله وأما اخذ التراب الموحى  
 أي استأثر مسح الوجه وبعض  
 اليدين في دفعة واحدة لا يصح  
 كما رآه برقاوي

ثلاث خصال **التسمية وتقديم التيمم**  
 من اليدين **على اليسرى** منهما وتقديم  
 أعلى الوجه على أسفله **والموالة** وسبق  
 معناه في الوضوء وبقي للتيمم من أخرى  
 مذكورة في المطولات منها نزع المتيمم  
 خاتمة في الضربة الأولى وأما الثانية  
 فيجب نزع الخاتم فيها **والذي يبطل به**  
**التيمم ثلاثة أسيا** أحدها كل ما يبطل  
**الوضوء** وسبق بيانه في أسباب الحدث متى  
 كان متيمما ثم أحدث بطل تيممه **والثاني**  
**رؤية الماء** وفي بعض النسخ وجود الماء

قوله ويقدم أعلى الوجه على أسفله هذه ليست  
 من مدخل الميم فكان ذكرها بعد الأولى وانسب  
 ويندب فيه الغرة والتجديد وكل ما يطلب في الوضوء  
 إلا الثالث أي برقاوي

قوله بطل تيممه نعم لو تيمم بوضوء ثم أحدث  
 بطل تيممه بالنسيئة المحدث الاضطرار والأكبر  
 فيتم عليه ما أجزم على الحدث فقط ويبقى تيممه  
 على الحدث الأكبر حتى يطرأ ما يبطله قال النووي  
 ولا يعرف لنا جنب بياح له قراءة القرآن والمكث  
 في المسجد دون الصلاة ومسح المصطفى والطواف  
 إلا هذا أي برقاوي



**في غير وقت الصلاة** فمن تيمم لفقد الماء رأى  
 الماء أو توجه قبل دخوله في الصلاة بطل تيممه  
 فإن رآه بعد دخوله فيها وكانت الصلاة ممّا  
 لا يسقط فرضها بالتيمم كصلاة مقيم بطلت  
 في الحال ومما يسقط فرضها بالتيمم كصلاة  
 مسافر فلا تبطل فرضا كانت أو نفلا وإن كان  
 تيمم الشخص لمريض ونحوه ثم رأى الماء فلا اثر لرؤيته  
 بل تيممه باق بحاله **والثالث الرقة** وهي قطع  
 الاسلام بقول أو فعل وإذا امتنع شرعا استمك  
 الماء في عضو فان لم يكن عليه سائر وجب التيمم  
 وغسل الصحيح ولا ترتيب بينهما للجنب وأما

المحدث

المحدث فانما يتيمم وقت دخول غسل العضو  
 العليل وإن كان على العضو العليل سائر  
 فحكمه مذكور في قول المصنف **وصاحب الجبار**  
 جمع جبرة بفتح الجيم وفي اختاب أو قصب  
 تسوي وتشد على موضع الكسر ليلتئم **مسح**  
**عليها** بالماء ان لم يمكن ترغها لحوق مما سبق  
**ويتيمم** صاحب الجبار ثلث وجهه ويديه كما  
 سبق **ويصل ولا اعادة عليه ان كان وضعا**  
 أي الجبار ثلثي ظهره وكانت في غير أعضاء التيمم  
 ولا اعادة وهذا ما قاله النووي في الروضة  
 لكنه قال في المجموع ان اطلاق الجمهور يقتضي

ضرر

ولما قيل ان الجبرة ان كانت في اعضاء التيمم وجبت  
 الاعادة مطلقا وان كانت في غيرها فانما تأخذ من  
 الصحيح شيئا لاعادته مطلقا وان اخذت راحة  
 على قدر الاستحسان وجبت الاعادة مطلقا وان  
 اخذت ما لا بد منه للاستحسان فان وضعها على ظهره  
 ولم يسهل ترغها فلا قضاء والاذان وضعها على  
 حدث او سجد الترتع وجب القضاء وترتري



عَدَمَ الْفَرْقِ أَي يَثَلُ أَعْضَاءَ التَّيَمِّمْ وَغَيْرَهَا وَيُسَيِّرُ  
 فِي الْجَبِينِ أَن لَنَا خَدَمَ الصَّحِيحِ أَلَا مَا لَبَدْتُمْ  
 لِلْإِسْتِمْسَاكِ وَاللَّصِيقِ وَالْعَصَابَةِ وَالزَّمِّ  
 وَخَوَّهَا عَلَى الْجَرْحِ كَالْجَبِينِ **وَيَتَيَمَّمُ كُلُّ رِيضَةٍ**  
 وَمَنْذُورَةٍ فَلَا يَجْمَعُ بَيْنَ صَلَاتِي فَرَضٍ يَتَيَمَّمُ  
 وَاحِدًا وَلَا يَتَيَمَّمُ طَوَائِفَ وَلَا صَلَاةَ وَطَوَائِفَ وَلَا  
 جَمْعَةً وَخُطْبَتَيْنِ وَالْمَرْأَةُ إِذَا تَيَمَّمَتْ لِمُسْكِينٍ  
 الرُّوْحُ أَنْ تَفْعَلَهُ مَرَارًا وَتَجْمَعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ  
 الصَّلَاةِ بِذَلِكَ التَّيَمُّمِ وَقَوْلُهُ **وَيُصَلِّي يَتَيَمَّمُ**  
**وَاحِدًا مَا سَمِعَ الْخَوَافِلَ** سَاقِطٌ فِي بَعْضِ  
 نَحْوِ الْمَتْنِ **فَصَلِّ** فِي بَيَانِ النِّجَاسَاتِ

قوله وتجمع بينه وبين صلاة ثم مرجوعه والراجح كما  
 قال بعض شيوخنا أنه يرفع عليها إذا تيممت  
 أي كان لكل صلاة النافذة ففلا عن الفريضة  
 وفلا عن الجمع بينهما انتهى أقول وعلى هذا  
 كلام الشريفة قوله وتجمع بينه وبين صلاة ثم أي  
 يرفع يدهم بقدر الصلاة وتضلي به ثم تكلت  
 حليتها بعد ذلك في كلامه حذف ليحذف بقدره  
 وحداً سابق في كلامه بل هو من دلالة الانقضاء  
 بأن يكون في الكلام شيء محذوف فيجب تقديره لفظة  
 الكلام فلهذا معجزة الجمع بين الصلاة والتيمم  
 وحده على هذا أو على من تضعيفه ان بر ما وير

وإنها

وَأَزَالَتَهَا وَهَذَا الْفَضْلُ مَذْكُورٌ فِي بَعْضِ  
 نَحْوِ الْمَتْنِ قَبِيلُ كِتَابِ الصَّلَاةِ وَالنِّجَاسَةِ  
 لَفْظُ الْمُسْتَقْدَرِ وَسُوءُ عَاكِلٍ عَيْنٍ حَرَمَتْهَا  
 عَلَى الْإِطْلَاقِ حَالَةَ الْإِخْتِيَارِ مَعَ سَهْوَةِ التَّمْيِيزِ  
 لِأَحْرَمَتِهَا وَلَا لِاسْتِقْدَارِهَا وَلَا لِضَرَرِهَا  
 فِي دَنٍ أَوْ عَقْلٍ فَدَخَلَ فِي الْإِطْلَاقِ قَلِيلُ النِّجَاسَةِ  
 وَكَثِيرُهَا وَخَرَجَ بِالْإِخْتِيَارِ الضَّرُورَةِ فَانْجَازَ  
 تَبِيحُ تَنَاوُلِ النِّجَاسَةِ وَسَهْوَةِ التَّمْيِيزِ أَكُلِ  
 الدُّورِ الْمَيِّتِ فِي جَبْنٍ أَوْ قَائِمَةٍ وَخَوَّذَ ذَلِكَ  
 وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ لِأَحْرَمَتِهَا مَيِّتَةً أَدْمَى وَبَعْدَهُ  
 الْإِسْتِقْدَارُ الْمُنَى وَخَوَّهُ وَبَنَفَى الضَّرَرَ الْحَجَرَ

قوله كل عين أي قال شيخنا ادخل في التعريف لشمول  
 جميع الأفراد والعقوبات المذكورة بعضها للإدخال  
 وبعضها للإخراج كما يؤخذ مما ذكره ٥١ بر ما وير

قوله قد دخل في الإطلاق أي ادخل تحت قوله على  
 الإطلاق ما يحرم قليلاً وكثيراً دون ما يباح قليلاً  
 كمنه كشيء مثلاً ٥١ بر ما وير



والنبات المضرب بدن أو عقل ثم ذكر المصنف  
ضابط التجسس الخارج من القبل والذبر بقوله  
**وكل ما يخرج من السيلين نجس** موصداً  
بالخارج المعتاد كالبول والغائط وبالنادر  
كالدم والقيح **المني** من آدمي أو حيوان  
غير كلب وخنزير وما تولد منهما أو من أحدهما  
مع حيوان طاهر وخرج بالمائع الذود وكل  
متصلب لا تحيله المعدة فليس بنجس بل هو  
مستجس يطهر بالغسل وفي بعض النسخ وكل  
ما يخرج بلفظ المضارع واسقاط ما يثني  
**وغسل جميع الأبول والأزوان** ولو كانت

من

من مأكول لحمه **والجرب** وكيفية غسل النجاسة  
ان كانت مساهلة بالعين وهي المسماة بالعينية  
تكون بزوال عينها ومحاولة زوال الوصفها  
من طعم أو لون أو ريح فإن بقي طعم النجاسة  
ضراً أو لون أو ريح عسر زواله لم يضر وإن  
كانت النجاسة غير مساهلة وهي المسماة  
بالحكيمية فيكفي إخراج المائع المتنجس لها ولو  
مطراً مرة واحدة ثم استثنى المصنف من  
الابوال قوله **الابوال الصبي الذي لم ياكل**  
**الطعام** أي لم يتناول مأكولاً ولا مشروباً  
على جملة التغذي **فانه** أي بول الصبي يظهر

قال ابن العاد لو عرض ثوبه للصبي حتى  
بال غلبه أو أخذ بول الصبي وجعله في ثوبه فالتجسّد هو  
الغسل لتغذيته لأنه ليس محل الخصية وهذا قياس الميتة  
التي لا تغسل لها سائلة إذا طهرت في المائع النجس



برئ للماعليه ولا يشترط في الرئ سيلان  
الماء فان اكل الصبي الطعام على جهة التغذي  
غسل بؤله قطعاً وخرج بالصبي الصبية  
والحنث فيغسل من بؤلهما ويشترط في غسل  
المتنجس ورود الماء عليه ان كان قليلا فان عكس  
لم يطهر اما الماء الكثير فلا فرق بين كونه المتنجس  
واردا او موزودا ولا يعفى عن شئ من النجاسات  
الا اليسير من الدمز والقيح فيعفى عنه ما  
في ثوب او بدن وتصح الصلاة معهما والاما  
اي شئ لا فصل سائلة كدباب ونمل اذا وقع  
في الاناومات فيه فانه لا يجتبه ولا يقص النجس

قوله اي ينفي هو انجربان لما المجرورة المحل بالعضو على  
السبحانجربوعلى البدلية من شيء واكثر على البدلية  
اخرج من الضبط على الانشائها هو مقدر في فعله  
او ماوي

اذ امان في الانا واقفم قوله وقع اي بنفسه انه  
 لو طرح ما لانفسه سائلة في المائع ضرر ومو اجم  
 به الرافي في الشرح الصغير ولم يتعذر هذه  
 المسئلة في الكبير واذا كرت ميتة ما لانفس  
 له سائلة وغيرت ما وقعت فيه نجسته  
 واذا نسات هذه الميتة من المائع كدود خلد  
 وفاكهة لم تنجسه قطعاً وليستني مع ما ذكر  
 هنا مسائل في المبسوطات سبق بعضها  
 في كتاب الطهارة والحيوان كله طاهر الا الكلب  
 والخنزير وما تولد منهما او من احدهما مع  
 حيوان طاهر وعبارة تصدق بظواهر الدود

قوله وانهم قولهم انه فيه قطرب لا يستقيم لان كلامه  
في وثقه قتل مؤنه والطرح فيه كالوقوع وانما  
المضبوطه بعد موته المباحثه انه وماور



المتولد من النجاسة وهو كذلك **والميتة كلها**  
**نجسة الا السمك والجراد والادمي** وفي  
 بعض النسخ وابر ادمى ميتة كل منها فانها طاهرة  
**ويغسل الانامر ولوغ الطيب والتخريب**  
**سبع مرات** بما ظهور **احداهن** مصحوبة  
**بالتراب** الطهور يغمر المحل المتنجس فان كان  
 المتنجس بما ذكره ما جار كدر كفى مزون سبع  
 جرات عليه بلا تعفير واذا لم ترك عين النجاسة  
 الكلبية الابست غسالات مثلا حسبت كلها  
 مرة واحدة والارض الترابية لا يجب الترتيب  
 فيها على الاصح **ويغسل من سائر** باقي النجاسات

مرة

مرة واحدة وفي بعض النسخ مرة **تأتي عليه**  
**والثلاث** وفي بعض النسخ والثلاثين **التا**  
**افضل** واعلم ان غسالة النجاسة بعد طهارة  
 المحل طاهرة ان انفصلت غير متغيرة ولم يزد  
 وزخا بعد انفصالها عما كان بعد اعتبار  
 مقدار ما يتسربه المغسول من الماء هذا ان  
 لم يبلغ الماء قلين فان بلغهما فالسطر عذر  
 التغير **ولما** فرغ المصنف مما يطهر بالفصل  
 شرع فيما يطهر بالاستحالة وفي انقلاب الشيء  
 من صفة الى صفة اخرى فقال **واذا اخلت**  
**الحمرة** وفي المحرمة من ما العنب محترمة كانت

قوله في انقلاب الشيء انقلابا معنويا  
 او ايا كاخل والسكينة

قوله في انقلاب الشيء انقلابا معنويا  
 او ايا كاخل والسكينة

قوله محترمة كانت اي وهو الف عصاة لا تقصد  
 التحريم ولو شئت وبتدري فكم يا سيدي العتق  
 بعده ان يراوى

من هذا العنب الذي هو معناه الحنة والاراد  
 بها هذا السكر وهو من نبيذ الخمر والنجس  
 او المسيل او غيرها سواء اخلط ببعضها البعض  
 او لا والخمر مونة وانما يوجد فيها التان برماوى



قوله وكذا لو خللتكم هوس ما صدقات كلام الدم لا معق  
 بنفسها عدم مصاحبة عين لها من عندها كما ذكره ونبه  
 عليه الخلاف فيه هل يخرجون او مكره والراجح الكراهة  
 ان يروا

قوله وكذا لو خللتكم هوس ما صدقات كلام الدم لا معق  
 بنفسها عدم مصاحبة عين لها من عندها كما ذكره ونبه  
 عليه الخلاف فيه هل يخرجون او مكره والراجح الكراهة  
 ان يروا

الخمسة اولا ومعنى تخلت صارت خلا وكانت  
 صيرون بها خلا بنفسها ظهرت وكذا لو تخلت  
 بنقلها من شمس الى ظل وعكسه وان لم تخلل الحمرة  
 بنفسها بل خللت بطرح شي فيها لم تطهر  
 واذا ظهرت الحمرة طهر ظرفها تبعا لها  
**فصل** في بيان الحيض والنقاس  
 والاستحاضة ويخرج من الفرج ثلاثة دماء  
 دمر الحيض والنقاس والاستحاضة فالحق  
 هو الدم الخارج في سن الحيض وهو تسع سنين  
 فاكثر من فرج المرأة على سبيل القعدة اي  
 لا لعله بل للجملة من غير سبب الولادة وقوله

قوله وكذا لو خللتكم هوس ما صدقات كلام الدم لا معق  
 بنفسها عدم مصاحبة عين لها من عندها كما ذكره ونبه  
 عليه الخلاف فيه هل يخرجون او مكره والراجح الكراهة  
 ان يروا

ولونه

**ولونه اسود** محمد **مرداغ** ليس في اكثر من المن  
 وفي الصفح احدهم الدم استدت حمرته  
 حتى يسود ولذعة النار احرقته **والنقاس هو**

**الدم الخارج عقيب الولادة** فالخارج مع الولد  
 او قبله لا يسمى نقاسا وزيادة اليها في عقيب لغة  
 قليلة والاكثر حذفها **والاستحاضة** اي دمها  
**هو الخارج في غير ايام الحيض والنقاس** لا على سبيل  
 الصحة **واقل الحيض** من ايام وليلة اي مقدار  
 ذلك وهو اربعة وعشرون ساعة على الاتصال

**المعتاد في الحيض واكثر خمسة عشر يوما**  
 بليا اليها فان زاد عليها فهو استحاضة **وعالیه**  
 اي الذي لا ينقطع

قوله وكذا لو خللتكم هوس ما صدقات كلام الدم لا معق  
 بنفسها عدم مصاحبة عين لها من عندها كما ذكره ونبه  
 عليه الخلاف فيه هل يخرجون او مكره والراجح الكراهة  
 ان يروا

قوله وكذا لو خللتكم هوس ما صدقات كلام الدم لا معق  
 بنفسها عدم مصاحبة عين لها من عندها كما ذكره ونبه  
 عليه الخلاف فيه هل يخرجون او مكره والراجح الكراهة  
 ان يروا

قوله وكذا لو خللتكم هوس ما صدقات كلام الدم لا معق  
 بنفسها عدم مصاحبة عين لها من عندها كما ذكره ونبه  
 عليه الخلاف فيه هل يخرجون او مكره والراجح الكراهة  
 ان يروا

قوله وكذا لو خللتكم هوس ما صدقات كلام الدم لا معق  
 بنفسها عدم مصاحبة عين لها من عندها كما ذكره ونبه  
 عليه الخلاف فيه هل يخرجون او مكره والراجح الكراهة  
 ان يروا



است او سبع والمعتد في ذلك الاستقراء  
 اي السبع العام عن المصنف في الاستقراء  
 اي السبع العام عن المصنف في الاستقراء  
 اي السبع العام عن المصنف في الاستقراء

**سِتُّ اَوْ سَبْعٌ** والمعتد في ذلك الاستقراء  
**وَاَقْلُ النِّقَاسِ لِحَظَّةٍ** وايد بها من ليسر وانما  
 النقاس من انفصال الولد **وَالْكَثْرَةُ سِتُّونَ يَوْمًا**  
**وَعَالِيَةُ اَرْبَعُونَ يَوْمًا** والمعتد في ذلك الاستقراء  
 ايضا **وَاَقْلُ الطَّهْرِ الْفَاصِلُ بَيْنَ الْحَيْضَتَيْنِ خَمْسَةٌ**  
**عَشْرَ يَوْمًا** واحترز بقوله بين الحيضتين عن  
 الفاصل بين حيض ونقاس اقلنا بالاصح  
 ان الحامل تحيض فانه يجوز ان يكون دون خمسة  
**وَلَا أَحَدًا كَثَرَهُ** اي الطهر فقد تمك المرأة ونحوها

بلا حيض ما غالب الطهر فيعتبر بغالب الحيض  
 فان كان الحيض ستا فالطهر اربعة وعشرون  
 يوما

قوله سبعة عشر يوما اي سبعة عشر يوما  
 وانقطع الدم في وقت سبعة عشر يوما  
 بان نقس النقيس من طهرت ومضي دون خمسة عشر  
 يوما حاصلة في طهرت

يوما او كان الحيض سبعة اياما لظهر ثلاثة وعشرون  
 يوما واقل زمان تحيض فيه المرأة وفي بعض

النسخ الجارية تسع سنين قمرية فلوراته  
 قبل تمام التسع بمر من يضيق عن حيض وطهر  
 فهو حيض والا فلا **وَاَقْلُ الْحَيْضَةِ شَهْرٌ** ولحظان  
**وَأَكْثَرُهُ زَمَانُ اَرْبَعِ سِنِينَ** وغالبه زمنا  
**تِسْعَةَ أَشْهُرٍ** والمعتد في ذلك الوجود ويجوز  
 بالحيض وفي بعض النسخ ويجزى على الحائض ثمانية  
**أَشْيَاءَ أَحَدُهَا الصَّلَاةُ** فرضا او نفلا وكذا

حجة التلاوة والشكر والشاي الصوفى فرضا  
 او نفلا **وَالثَّالِثُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَالرَّابِعُ مَسٌّ**

قوله قمرية اي هلالية لان السنة الهجرية ثلاثمائة  
 واربع وخمسون يوما وخمسة ايام وسدس خلاف  
 العدديتها فانها ثلاثمائة وستون يوما لا تنقص يوما  
 ولا تزيد يوما ايه  
 قوله تسعة اشهر اي تسعة اشهر قمرية  
 قوله الصلوة اي فرضا او نفلا  
 قوله ماس اي مسح باليد  
 قوله حجة التلاوة اي قراءة القرآن  
 قوله الشكر اي شكر الله تعالى  
 قوله الشاي الصوفى اي شاي الصوفى  
 قوله فرضا او نفلا اي فرضا او نفلا  
 قوله مس اي مسح باليد



المصنف وهو اسم المكتوب من كلام الله تعالى  
بين لفتين وحمله الا اذا خافت عليه  
والخامس دخول المسجد للحائض خافت  
ثوبه والسادس الطواف فرضا او نفلا  
والسابع الوطئ ويسن لمن وطئ اقبال الدم  
النصف دينار ومن وطئ اذ بار الدم النصف  
بنصف دينار والنامس الاستمتاع بما بين  
الشرقة والركبة من المائة فلا يحرم الاستمتاع  
بهما ولا بما فوقهما على المختار في شرح المذهب  
ثم استطرده المصنف لذكر ما حقه ان يذكر  
فيما سبق في فضل موجب الغسل فقال **ويحرم**

٤٧  
على الجنب خمسة اشياء احدها الصلاة فرضا  
او نفلا والثاني قراءة القرآن غير منسوخ التلاوة  
ايت كان فحرفا سرا او جهرا وخرج بالقدران  
التوراة والانجيل اما اذ كان القرآن فتعذر لا يقصد  
قرآن والثالث مثل المصنف وحمله من باب أولى  
والرابع الطواف فرضا او نفلا والخامس اللبث  
في المسجد لجنب مسلم الا لضرورة كمن اجتمع في المسجد  
وتعذر خروجه لحوق على نفسه او ماله اما عبور  
المسجد ما رآه من غير لبس فلا يحرم بل ولا يكره  
في الاصح وتردد الجنب في المسجد بمنزلة اللبث  
وخرج بالمسجد المدارس والربط ثم استطرده ايضا



فشار

هذا هو  
 كتاب الصلاة  
 اربعين الف  
 في سنة الف  
 في سنة الف  
 في سنة الف

بشرائط مخصوصة الصلاة المفروضة

وَبَعْضُ النَّحْلِ الصَّلَواتُ الْمَفْرُوضَاتُ

خمس يجب كل منها بأول الوقت وجوباً موسعاً

إِلَى أَنْ يَبْقَى مِنَ الْوَقْتِ مَا يَسَعُهَا فَيُضَيَّقُ

حَيْثُ الْقَهْرُ أَيْ صَلَاتُهُ قَالَ النَّوَوِي مِمَّتْ

بذلك لانها ظاهرة في وسط النهار **واو**

وقهارواك اى ميل الشمس عن وسط السماء

لَا يَنْظُرُ لِنَفْسِ الْأَمْرِ بَلْ لِمَا يَنْظُرُ لَنَا وَيُعَرِّفُ

ذلك الميل بتحويل الظل الى جهة المشرق

يَعْدُ تَنَاهَى قِصْرُ الَّذِي مَوْغَايَةُ ارْتِفَاعِ الشَّمْسِ

وَقَدْ اَيَّ وَقْتُ الظُّهْرِ اِذَا صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ

في حال التي قد جرت بين يدى الحسين عقوبات  
 الموت لأسرته والقصر بصفته وسم الملك  
قبيل على يحيى عقبة والضابط يدقه  
على حسين صلوات الله  
في الوجه على الله

[illegible]

قول الظهري صلاته وليس الإبراهيمي صلته  
صلّى الله عليه ولم أبرؤ وأيا الظهري أن شاء الحرج فتح حنم  
فان صلاة كرامة مؤقّاة بوقت فالأفضل بعجلها  
في أول الوقت استمعوا الأوامر يا الظهري يؤخرها حتى يصير  
للحيطان ظل عشي والأفضل تأخيرها إلى ربع النهار أو صلاة  
وقتها بالارتفاع والأفضل تأخيرها إلى ارتفاع  
العبد يدخل وقتها بطول الشمس والأفضل تأخيرها  
وركة العبد يدخل وقتها بغيرها الشمس والأفضل تأخيرها  
إلى يوم العيد قبل خروج الإمام للصلاة والخلق والرمي وطواف  
الافاضة يدخل وقت الثلاث في نصف ليلة النحر والأفضل  
تأخيرها إلى يوم النحر انتهى



بَعْدَ اِي غَيْرِ ظِلِّ الزَّوَالِ وَالظِّلُّ لَغَةٌ السَّيَرُ يَقُولُ  
 اَنَا فِي ظِلِّ فُلَانٍ اَيَ غَسَّاهُ وَلَيْسَ الظِّلُّ عَدَمُ الشَّمْسِ  
 كَمَا قَدْ يُتَوَهَّمُ بِهِ هُوَ امْرُؤٌ جُودِي يَخْلُقُهُ اللهُ تَعَالَى  
 لِنَفْعِ الْبَدَنِ وَغَيْرِهِ **وَالْعَصْرُ** اَيَ صَلَاتُهَا وَسُمِّيَتْ  
 بِذَلِكَ لِمُعَاصَرَتِهَا وَقْتُ الْغُرُوبِ **وَأَوَّلُهَا**  
**الزِّيَادَةُ عَلَى ظِلِّ الْمَثَلِ** وَلِلْعَصْرِ خَمْسَةُ اَوْقَاتٍ  
 أَحَدُهَا وَقْتُ الْفَضِيلَةِ وَمَوْفَعُهَا أَوَّلُ الْوَقْتِ  
 وَالثَّانِي وَقْتُ الْاِخْتِيَارِ وَأَسَارُهَا الْمَصْنُفُ يَقُولُ  
**وَأَخْرَجَ فِي الْاِخْتِيَارِ إِلَى ظِلِّ الْمَثَلِ** وَالثَّالِثُ  
 وَقْتُ الْجَوَازِ وَأَسَارُ الْمَصْنُفِ لَهُ يَقُولُ **وَالْجَوَازُ**  
**إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ** وَالرَّابِعُ وَقْتُ جَوَازِ بِلَا كَرَاهَةٍ

وَيَسُو

وَهُوَ مَنْ مَصِيرَ الظِّلِّ مَثَلَيْنِ إِلَى الْاَصْفَرِ وَالْخَالِ  
 وَقْتُ تَحْرِيمٍ وَهُوَ تَأْخِيرُهَا إِلَى أَنْ لَا يَبْقَى مِنَ الْوَقْتِ  
 مَا يُسَعُّهَا **وَالْمَغْرِبُ** اَيَ صَلَاتُهَا وَسُمِّيَتْ بِذَلِكَ  
 لِغُلُوبِهَا وَقْتُ الْغُرُوبِ **وَوَقْتُهَا** **وَأَوَّلُهَا**  
**غُرُوبُ الشَّمْسِ** اَيَ جَمْعُ قُصُوفِهَا وَلَا يَضُرُّ تَقَاسُعُهَا  
 بَعْدَ **وَبِمَقَالَةٍ** **وَمَا يُؤْذَنُ** الشَّخْصُ **وَيَتَوَضَّأُ** أَوْ  
 يَتَيَمَّمُ **وَيَسْتَرِ الْعَوْرَةَ** وَيَقِيمُ **الصَّلَاةَ** **وَيُكَلِّ**  
**خَمْسَ كَعَاتٍ** وَقَوْلُهُ وَبِمَقْدَارٍ إِلَى آخِرِ سَاقِطٍ  
 فِي بَعْضِ نَحْوِ الْمَتْنِ فَإِذَا انْقَضَى الْمَقْدَارُ الْمَذْكُورُ  
 خَرَجَ وَقْتُهَا وَهَذَا مَوْأَلُ الْقَوْلِ الْجَدِيدِ وَالْقَدِيمِ  
 وَرَجَحَ النُّوْيُ أَنْ وَقْتُهَا يَمْتَدُّ إِلَى مَغِيبِ

قوله ومقدار ما يوفى اي ويمتد بمقدار ما يوسع  
 بالوسط المقنن ويضم اليه وقت طلب يتيم حقيقة  
 واكمل لعم بكسب واحدة كجوع مثلا كما في الروضة  
 والشرح لهذا الرابع كما في الشرح وغيره اعتبار  
 الشيعة الشريفة

قوله ورجح النووي انه هو المعتبر قال هذا انما هو حديث  
 ايضا لان الشافعي رضي الله عنه علق القول بدين الامم لا وهو  
 من الكتب القديمة



قوله فيطلع قبل ذلك وما أحسن قول  
 وكان في الفجر يندو قبل صلاة فقه  
 وأول القطر غيب ثم ينكشف  
 فمثل ذلك وقد عاينته في موى  
 بالمرج يندو وبالأردن يندو

فيطلع قبل ذلك لا مقترضا بل مستطيلا  
 ذاهبا في السماء ثم يروك وتقعبه ظلة ولا  
 يتعلق به حكم وذكر الشيخ أبو حامد إن للعشا  
 وقت كراهة وهو ما بين الفجرين **والصبيح**  
 أي صلاته ومولعة أول النهار وسميت  
 الصلاة بذلك لفعلها في أوله ولها كالعصر  
 خمسة أوقات أحدها وقت الفضيلة  
 وهو أول الوقت والثاني وقت الاختيار  
 وذكره المصنف في قوله **وأول وقتها**  
**طلوع الفجر الثاني وآخره في الاختيار**  
**إلى الاستقار** وهو الاضائة والثالث وقت

الشفق الأحمر والعشا بكسر العين ممدود دائم  
 لأول الظلام وسميت الصلاة بذلك لفعلها  
 فيه **وأول وقتها إذا غاب الشفق الأحمر**  
 وأما البلد الذي لا يغيب فيها الشفق فوقت  
 العشا في حق أهله أن يمضي بعد الغروب زمن  
 يغيب فيه فيه شفق أقرب البلاد إليهم ولها  
 وقتان أحدهما اختياري وأشار المصنف  
 له بقوله **وأخوه في الاختيار إلى تلك الليل**  
 والثاني حوازي وأشار له بقوله **وفي الجواز إلى**  
**طلوع الفجر الثاني** أي الصادق وهو المنتشر  
 ضوء معترضا بالاقامة الفجر الكاذب

قوله فوقت العشا الممدود ما في هذه العبارة من  
 عدم الاستقامة وعدم الدلالة على المقصود والمادة  
 أنه حصل له ولا وقت عشا من ليتهم بنسبة وقت  
 العشا عند أول ذلك مثلا إذا كان الليل هو لا فها بين  
 غروب الشمس وطلوعها عشر درجات وليل البلد  
 الأقرب إليهم فها بين ذلك ثلاثين درجة منها  
 وقت العشا في ما بين الشفقين عشر درجات  
 في تلك ليتهم فيجعل تلك العشر درجات  
 الأوسط وقت العشا عند هؤلاء فتأمله فانه  
 مما يعرض عليه بالغا جدا به وما و

فيطلع



تنبه فقيه الأولاد إذا احضرهم المصنف المعتاد فانه يضمن ما تلقى به بخلاف خلاف ما اذا استأجر دابة وصف بها  
 المصنف المعتاد فانه لا يضمن ما تلقى به والعزم بينهما ان الاول يحصل التاديب فيها بالكلية بخلاف في الثانية  
 وايضا الاول منوط فيها سلامة الثانية بخلاف الثانية اهـ برهان

الجواز وإشارته المصنف بقوله **وفي الجواز**  
 أي براهة **الطلوع الشمس** والرابع وقت جواز  
 بلا راحة إلى طلوع الحمرة والخامس وقت تحريم  
 وهو تأخيرها إلى ان يبقى من الوقت ما لا يسعها  
**فصل في شرائط وجوب الصلاة**

**ثلاثة اشياء احدها الاسلام** فلا تجب الصلاة  
 على الكافر الاصل ولا يجب عليه قضاءؤها اذا  
 اسلم وأما المرتد فتجب عليه الصلاة وقضاؤها  
 ان عاد للإسلام **والثاني البلوغ** فلا تجب على  
 صبي وصبيته لكن يؤمران بها بعد سبع سنين  
 ان حصل التمييز بها والاقبال التمييز ويصريان

فان قلت لم جعل الاسلام شرطاً للوجوب  
 ولم يجعل شرطاً للعتق مع ان العتق موقوف  
 عليه ايضاً اجيب بان العتق متاخراً  
 عن الوجوب لانها قد يقع عنه فلما كان الوجوب  
 متقدماً جعل الاسلام شرطاً له ان يحج علي  
 الخطاب  
 فان قلت لم جعل البلوغ شرطاً للوجوب  
 ولم يجعل شرطاً للعتق مع ان العتق موقوف  
 عليه ايضاً اجيب بان العتق متاخراً  
 عن الوجوب لانها قد يقع عنه فلما كان الوجوب  
 متقدماً جعل الاسلام شرطاً له ان يحج علي  
 الخطاب  
 فان قلت لم جعل البلوغ شرطاً للوجوب  
 ولم يجعل شرطاً للعتق مع ان العتق موقوف  
 عليه ايضاً اجيب بان العتق متاخراً  
 عن الوجوب لانها قد يقع عنه فلما كان الوجوب  
 متقدماً جعل الاسلام شرطاً له ان يحج علي  
 الخطاب

على تركها بعد كمال عشرين **والثالث العقل**  
 فلا تجب على مجنون **وهو محال لتطيف** ساقط في فقر  
 نسخ المتن **والصلوات المستأنات خمس العيدين**  
 أي صلاة عيد الفطر وعيد الاضحى **والكسوفان**  
 أي صلاة كسوف الشمس وخسوف القمر **والاستسقاء**  
 أي صلواته **والسنة التابعة للمغرب** ولغير  
 عنها ايضاً بالسنة الراتبة وهي **سبعة عشر**  
**ركعة ركعتا الفجر** **واربع قبل الظهر** **وركعتان**  
**بعده** **واربع قبل العصر** **وركعتان بعده**  
**المغرب وثلاث بعد سنة العشاء** **أوتر الواحدة**  
**مثنى** **والواحدة** هي قل الوتر واكثره احدى عشرة

توفي  
 في  
 سنة  
 الفجر

وفي بعض النسخ والصلاة المستأنة

قوله ركعتا الفجر وله في سنتها عشر ركعات  
 سنة الصبح سنة الفجر سنة البردة سنة الوضوء  
 الغداة وله ان يجزئ لفظ سنة وتضيف في قول الكافرون  
 الصبح ركعتي الفجر الى انتهى من روى فيهما الكافرون  
 في الاولى والاخرى الثانية او قولاً متبادلاً الى  
 التي في النسخة الى قوله سلوك في الاولى وفي الثانية  
 قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة واحدة سلوك في  
 الفداء الى بقدر في الاولى لم يخرج وفي الثانية المتركيب  
 انتهى اجابوري



بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَرَكَعَتَانِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَثَلَاثٌ بَعْدَ الْوُضُوءِ

والنفا المطلق في الليل افضل من النقل المطلق

افئنا "وهذا المقتصر على اثلاثا والثاني

وَأَقْبَلُكُمْ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْمَشْهُودَ

۵۷

عشرون ركعة بعشر تسليمات في كل ليلة من

الشخص بكل ركعتين منها التراويح أو قيام رمضان

ولو صل الرعامنة بتسليمه واحدة لم تصح

وَقَفَّاهُ: صَلَاةُ الْعَاوِطِ وَالْقِيَامِ ٥

فَمِنْهُمُ الْمَوْتُ وَالْقَلْبُ الْقَلْبُ

الخافيه اخيه استا<sup>٦</sup> والسطر ط جمع

طوبى لفاة الامامة وبعث عامات فق

صَلَاةَ الْاَنْعَامِ وَلَيْسَ خَيْرٌ مِنْهَا وَخَيْرُهَا

الْكُفْرُ فَالْخُفْرُ الْإِلَافُ الْإِلَافُ الْإِلَافُ

التي ترون في هذه الصورة

... من عدمه العدم ...

الذي هو لغة كوابل واصطلاحا ما يلد من وجوده الوحدوي

نه و بیا بر ما صاف بگو

شرط في قوله الشرط هو ما يقع عليه  
 الاصل والشرط في اللغة تحقيق  
 وهو العلامة وجميعه اشواط وجميع الشرط  
 بالسكونا شروط ويقال له شرطه وجميع  
 شرايطه برماور  
 لعدم لذاته  
 بل من عدمه وجميع  
 للذات من عدمه لذاته  
 في قوله الشرط  
 في قوله الشرط  
 في قوله الشرط

ما قاله كمال ما يشتهر وانما هو  
ما قاله كمال ما يشتهر وانما هو



طهارة الاعضاء من الحدث الاصغر والاكبر  
عند لقدة اما فاذا الطهورين فضلاته  
صحيحة مع وجوب الاعادة عليه وطهارة النجس  
الذي لا يغني عنه في ثوب او بدن او مكان ويذكر  
المصنف هذا الاخير قريبا والثاني **ستر**  
**لوز العورة** عند لقدة ولو كان الشخص خاليا  
في ظلمة فان عجز عن سترها صلى عاريا ولا يومي  
بالركوع والسجود بل يتمها ولا اعادة عليه  
ويكون ستر العورة **لباس طاهر** ويجب سترها  
ايضا في غير الصلاة عن الناس وفي الخلوة الا  
لحاجة من اغتسال ونحوه واما سترها عن نفسه

فلا

فلا يجب لكن يكره نظره اليها وعورة الذكر  
ما بين سترته وزكبيته وكذا الامة وعورة الحرة  
في الصلاة ما سوى وجهها وكفيها ظهرها وبطنها  
الى الكوعين اما عورة الحرة خارج الصلاة  
فجميع بدنها وعورتها في الخلوة كالذكر في الصلاة  
والعورة لغة النقص وشرعا تطلق على ما يجب  
ستره وتوالمرا دهننا وعلى ما يحرم نظره وذكره  
الاصحاب في النكاح **والثالث الوقوف على مكان**  
**طاهر** فلا تصح صلاة شخص يلاقي يقص بدنه  
او لباسه نجاسة في قيام او قعود او ركوع أو  
سجود **والرابع العلم بدخول الوقت** او ظن دخوله



بالاجتهاد فلو صلى بغير ذلك لم تقع صلاته  
وان صادف الوقت **والخامس استقبال**  
**القبلة** اي الكعبة وسميت قبلة لان المصلي  
يقابلها وكعبة لارتفاعها واستقبالها  
بالصدر شرط لم يرد عليه واستثنى المصنف  
من ذلك ما ذكره في قوله **ويحوز ترك استقبال**  
**القبلة في الصلاة في حالتين في سدة الخوف**  
في قتال مباح فرضا كانت الصلاة او نفلا  
**وفي النافلة في السفر على الرحلة** فللمسافر  
سفر مباحا ولو قصيرا التنفل صوب مقصد  
وراكب الدابة لا يجب عليه في سجوده وضع

جهته

26  
جهته على سرجها مثلا بل يؤم بركوعه  
وسجوده ويكون سجوده اخفض من ركوعه  
واما المائتين فيتم ركوعه وسجوده ويستقبل  
القبلة فيهما وفي احرامه ولا يمسي الا في قيامه  
وتشهد **فصل** في اركان الصلاة  
وتقدم معنى الصلاة لغة وسرعا **واركان**  
**الصلاة ثمانية عشر ركنا احدها النية**  
وهي قصد الشيء مقترنا بفعله ومحله القلب  
فان كانت الصلاة فرضا وجب نية الفرضية  
وقصد فعلها وتعيينها من صبح او ظهر مثلا  
او كانت الصلاة نفلا ذاق وقت كراتبة







وتعذرَت عليه لعدم معلوم مثلاً واحسن غيرها  
 من القرآن وجب عليه سبع آيات متواليات  
 عوض الفاتحة او متفرقة فان عجز عن القرآن في  
 بذكر بدلها عنها بحيث لا ينقص عن حرورها فان لم  
 يحسن قرأنا ولا ذكر او وقف قدر الفاتحة وفي بعض  
 النسخ وقراءة الفاتحة بعد بسم الله الرحمن الرحيم وهي  
 آية منها **والخامس الركوع** واقل فرضه لقائم قادر  
 على الركوع معتدل الحلقة سليم يديه وركبتيه  
 ان يخشى لغير احتباس قدر بلوغ راحتيه ركبتيه

قوله لو اراد الله تعالى شجنا لا حاجة اليه  
 ان يفتقر قدر قائل الله واقول الله  
 به فوهم وجوب الوضوء المذكور قائل  
 اني مفقود ورواها وما بظرفه واكمل الركوع تسوية  
 ا ه برماوي

الرك

الراكع ظهره وعنقه بحيث يصير ان كصفحة  
 واحدة ونصب ساقيه واخذ ركبتيه بيديه  
**والسادس الطائنية** وهي سكون بعد حركة  
**فيه** اي الركوع والمصنف يجعل الطائنية في الاركان  
 ركنا مستقلا ومشي عليه النووي في التحقيق  
 وغير المصنف يجعلها هيئة تابعة للاركان  
**والسابع الرفع من الركوع والاعتدال** قائما  
 على الهيئة التي كان عليها قبل ركوعه من قيام قادر  
 وقعود عاجز عن القيام **والثامن الطائنية فيه**  
 اي الاعتدال **والتاسع السجود** مرتين في كل  
 ركعة واقله مباشرة بعض جهة المضى موضع



سجوده من ارض او غيرها واكمله ان يكبر لهوتيه  
للسجود بلا رفع يديه ويضع ركبتيه ويدنيه  
ثم جبهة وانته **والعاشرة الطائفة فيه**  
اي السجود بحيث ينال موضع سجوده ثقل راسه  
ولا يكفى مساس راسه موضع سجوده بل يتحامل  
بحيث لو فرض تحته قط من لالا نكسر وظهور  
اشرف على يد لو فرضت تحته **والحادى عشر الجلوس**  
**بين السجدين** في كل ركعة سواء صلى قائما او  
مضطجعا واقله سكون حركة اعضاءه واكمله الزيادة  
على ذلك بالدعاء الوارد فيه فلو لم يجلس بين السجدين  
بل صار الى الجلوس قرب لم تصح **والثاني عشر**

الطائفة

٣٦  
**الطائفة فيه** اي الجلوس بين السجدين  
**والثالث عشر الجلوس الاخير** اي الذي يجنبه  
السلام **والرابع عشر التشهد فيه** اي الجلوس  
الاخير واقل التشهد القيات لله سلام عليك  
ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى  
عباد الله الصالحين **اشهد ان لا اله الا الله**  
**واشهد ان محمدا رسول الله** واكمل التشهد القيات  
المباركات الصلوات الطيبات لله السلام  
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام  
علينا وعلى عباد الله الصالحين **اشهد ان لا اله الا**  
**الله واشهد ان محمدا رسول الله** **والخامس عشر**



الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فيه  
أي الجلوس الأخير بعد الفراغ من التشهد وأقل  
الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم اللهم صل على  
محمد وأسعد كلام المصنف بأن الصلاة على  
الآل لا تجب وهو كذلك بل هي سنة والسادس عشر  
التسليم الأولى ويجب إيقاع السلام حال  
القفود وأقله السلام عليكم مرة واحدة وأكمل  
السلام عليكم ورحمة الله مرتين يميناً وشمالاً  
والسابع عشر نية الخروج من الصلاة وهذا  
وجه مرجوح وقيل لا يجب ذلك أي نية الخروج  
وهذا الوجه هو الأصح والثامن عشر ترتيب

الأركان

يرتب

الأركان حتى يبين التشهد الأخير والصلوة على  
النبي صلى الله عليه وسلم وقوله على ما ذكرناه يستني  
منه وجوب مقارنة النية لتكبيره الأحرار ومقار  
الجلوس الأخير للتشهد والصلوة على النبي صلى  
الله عليه وسلم والسلام والصلوة سننها قبل  
الدخول في سائر الأذان وهو لغة الأعلام  
وشرعاً ذكر مخصوص للأعلام بدخول وقت  
الصلوة المفروضة والفاظة منى التكبير  
أوله فاربعة والأل التوحيد آخر فواحدة والافانة  
وهي مصدر أقام ثم نهي به الذكر المخصوص لانه  
يقيم إلى الصلاة وإنما يسرع كل من الأذان والافانة



المكتوبة وأما غيرها فيتأدى لها الصلاة <sup>نحو المكتوبة</sup>  
 جامعة **وسننها بعد الدخول فيها** <sup>من أغنى ولو</sup>  
**شيان التشهد الأول والفتوت** <sup>افانته فمما حق</sup>  
**في الصبح** أي عند الركعة الثانية منه <sup>للصلاة على</sup>  
 وهو لغة الدعاء شرعا ذكر مخصوص وهو <sup>الواجب والظاهر</sup>  
 اللهم اهدني فيم هديت وعافني فيم عافيت <sup>أحد عشرة كلمة</sup>  
 إلى آخره والفتوت في آخر الوتر **في النصف**  
**الآخر من شهر رمضان** وهو كفتوت الصبح <sup>وكما في أدوار</sup>  
 المتقدم في محله ولفظه ولا يتعين كلمات <sup>لفظ الإقامة</sup>  
 الفتوت السابقة فلو كانت بآية تضمن <sup>ولفظ التكبير</sup>  
 دعاء قصد الفتوت حصلت ستة الفتوت <sup>أولها وآخرها</sup>

وهي

**وهي أنها** أي الصلاة وأراد بها نصا  
 مما ليس ركنيا فيها ولا بعضا يجزئ بالسجود  
 خمسة عشر خضلة **رفع اليدين عند تكبير**  
**الأحرار** إلى خذو منكبيه **ورفع اليدين عند**  
**الركوع وعند الرفع منه ووضع اليمين على**  
**الشمال** ويكونان تحت صدره وفوق سريره  
**والتوجه** أي قول المصلي عقب التحريم وجهت  
 وجهي للذي فطر السموات إلى آخره والمراد أن  
 يقول المصلي بعد التحريم دعاء الافتتاح هذه  
 الآية وغيرها مما ورد في الافتتاح **والاستعاذة**  
 بعد التوجه وتخص كل لفظ يستعمل في الفتوت



والأفضل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم

**والجهر في موضعه** وهو الصبح وأولتي

المغرب والعشاء والجمعة والعيدان **والاسترار**

**في موضعه** وهو ما عدا الذي ذكره **والتامين**

أي قول آمين عقب الفاتحة لقارضا في صلاة

وغيرها لكن في الصلاة أكد وثم المأموم

مع تامين إمامه ويجهر به **وقراءة السورة**

**بعدا الفاتحة** لإمام ومنفرد في ركعتي الصبح

وأولتي غيرها وتكون قراءة السورة بعدا لفاتحة

فلو قدم السورة عليها لم تحسب **والتكبير**

**عند خفض الركوع والرفع** أي رفع الصلب

فقال بعد الفاتحة أي بعد سكتة تسع الفاتحة  
للمأموم وسكتة لطيفة بعد السورة وقبل  
الركوع فبذلك ثلاث سكتات ويندب هنا أيضا  
ثلاث سكتات بعد التزم وبعد الافتتاح وبعد  
التعوذ فالثلاث سكتات بهماوي

من الركوع **وقول سمع الله حمدا** حين يرفع

رأسه من الركوع ولو قال من حمد الله سمع له كفى

ومعنى سمع الله تقبل الله منه حمداً وجازاه عليه

**وقول المصلي ربنا لك الحمد** إذا انتصب قائما

**والتسبيح في الركوع** وأدنى الكمال فيه سبحان

رَبِّي العظيم ثلاثا **والتسبيح في السجود** وأدنى

الكمال فيه سبحان ربِّي الأعلى ثلاثا والأكمل

في تسبيح الركوع والسجود مشهور **ووضع**

**اليدين على الفخذين** في الجلوس للتشهد

الأول والآخر **وتبسط اليد اليسرى** بحيث

تسامت رؤسها الركبة **وتقبض اليد اليمنى**

قوله من الركوع صوابه من السجود لأن الرفع من الركوع  
فيه التسبيح المأثور فليس هو من الركوع بل من السجود  
لعله سقط من قولهم أو من بعض الناس لفظة  
عناوي من غير الركوع حين يرفع رأسه أي يشرع  
فيه حين يشرع في الرفع قال شيخنا وكان الوجه أيضا  
أن يجعل الخفض سائلا للسجود كينم بذلك التكبيرات  
الخمس في كل ركعة ويستوي في سن ذكر الإمام والتفرد  
والمأموم وأما إذا قال سمع الله أن حمده فقولوا  
ربنا لك الحمد فغناه قولوا ذلك ما علمتموه من سمع الله  
من حمده أنه بهماوي

من هو من الركوع  
الركوع هو من الركوع  
الركوع هو من الركوع  
الركوع هو من الركوع



اى اصابعها **الا المستجبة** من اليمنى فلا يقبضها  
 فانه **يسير بها** رافعا لها حال كونه **متشهدا**  
 وذلك عند قوله الا الله ولا يحترقها فلو حركتها  
 كره ولم تبطل صلاته في المصح **والاقتراش**  
**في جميع الجلوسات** الواقعة في الصلاة  
 كجلوس الاستراحة والجلوس بين التجددتين  
 والجلوس للتمهيد الاول والاقتراش ان جلس  
 الشخص على كعب اليسرى جاعلا ظهرها للارض  
 وينصب قدمه اليمنى ويضع بالارض اطراف  
 اصابعها جهة القبلة **والنورك في الجلسة**  
**الاخيرة** من جلسات الصلاة وهي جلوس التمهيد

الامر

الاخير والنورك مثل الاقتراش لان المصلي يخرج  
 يسهاده على هينتهما في الاقتراش من جهة يمينه  
 ويلصق وركه بالارض اما المستبوق والساهي  
 يفتريسان ولا يتوركان **والتسليم الثانية**  
 اما الاولى فسبق لها من اركان لصلاة هـ  
**فصل** في امور تخالف فيها المرأة  
 الرجل في الصلاة وذكر المصنف ذلك في قوله  
**والمرأة تخالف الرجل في خمسة اشياء** فالرجل  
 يحافي اى يرفع مرفقيه عن جنبه ويقل  
 اى يرفع بطنه عن خذييه في السجود والركوع  
 ويجهر في موضع الجهر ولقد مر بيان مواضعه

وفي بعض النسخ اربعة اشياء



لطفنا

اشهد  
عن ابي عبد الله عليه السلام في هذه الصورة  
او من دونها غير



الاصغر والاكثر **وحدوث الخجاسة** التي  
 لا يغني عنها ولو وقع على نوبه نجاسة يابسة  
 فنقض نوبه حالاً لم تبطل صلاته **وانكشاف**  
**العقود** عمداً فان كشفها الريح فسترها في الحال  
 لم تبطل صلاته **وتغيير النية** كان ينوي  
 الخروج من اصلاه **واستدباز القبلة**  
 كان يجعلها خلف ظهره **والاكل والشرب**  
 كثيراً كان الماكول والمشروب اوقليلاً الا ان يكون  
 الشخص في هذه الصورة جاهلاً بخبر ذلك  
**والقهقهة** ومنهم من يعتبر عنها بالضحك  
**والردة** وهي قطع الاسلام بقول أو فعل

فصل

في بيان ما يبطل الصلاة  
 من النجاسة والحدوث  
 والافعال التي يبطل بها  
 الصلاة في كل وقت  
 من وقتها في كل وقت  
 من وقتها في كل وقت

في بيان ما يبطل الصلاة  
 من النجاسة والحدوث  
 والافعال التي يبطل بها  
 الصلاة في كل وقت  
 من وقتها في كل وقت

**فصل** وعدد ركعات الفرائض  
 اي كل يوم وليلة في صلاة الحضرة لا يوم الجمعة  
**سبعة عشر ركعة** اما يوم الجمعة فعدد  
 ركعات فرائض يومها خمسة عشر ركعة واما  
 عدد ركعات صلاة المسافرين في كل يوم للفاصل  
 فاحدى عشر ركعة وقوله **فيها اربع وثلاثون**  
**واربع وتسعون تكبيراً وتسع تسهلات**  
**وعشر تسليمات ومائة وثلاث وخمسون**  
**تسبيحة ومائة الا وكان في الصلاة مائة**  
**وست وعشرون ركعة في الصبح ثلاثون**  
**ركعة في المغرب اثنان والربعون ركعة**

فان كان قبل ان يحل الله تعالى صلاة  
 الصبح ركعتين وصلاة الظهر والعصر والعتمة  
 اربع ركعات كل منها ركعة وصلاة المغرب ثلاث ركعات  
 اربع ركعات الا ان الله خلق آدم على قسمين قسم  
 اجوان من الاجوان فامر بصلاة الفجر ركعتين ركعة  
 وقسم للروح فامر بصلاة الظهر ركعة واحدة  
 لشكر المخلوقين وشكر الله تعالى خلق آدم  
 لشكر المخلوقين والعصر ركعة واحدة ولشكر الله تعالى  
 الظهور والعتمة ركعة واحدة ولشكر الله تعالى  
 اربعة اقسام من الركعة متعاقبة اثنى عشر ركعة  
 باربع ركعات المغرب ثمانية ركعات والعتمة  
 الجوان من الجوان فامر بصلاة الفجر ركعتين ركعة  
 على ثلاثة جواهر فامر بصلاة الفجر ركعتين ركعة  
 وثلاث ركعات الا ان الله تعالى خلق آدم  
 اثنى عشر ركعة لثلاث ركعات الا ان الله تعالى  
 اثنى عشر ركعة لثلاث ركعات الا ان الله تعالى



**وَنَدَى الرِّبَاعِيَّةِ الرَّبْعُ وَخَمْسُونَ رُكْنًا إِلَى الْخَمْسَةِ**  
**ظَاهِرٌ عَنْ الشَّرْحِ وَمِنْ عَجْزٍ عَنِ الْقِيَامِ**  
**فِي الْفَرِيضَةِ لِمُسَقَّةِ تَحْقِيقِهِ صَلَّى جَالًا**  
 عَلَى أَيِّ هَيْئَةٍ سَأَلَ وَلَكِنْ أَقْرَبَهُ فِي مَوْضِعِ قِيَامِهِ  
 أَفْضَلُ مِنْ تَرْبَعَةٍ 2 <sup>مُعْتَدٍ</sup> الْأَطْفَالُ وَمِنْ عَجْزٍ  
**عَنِ الْجُلُوسِ صَلَّى مُصْطَجِعًا** فَإِنْ عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ  
 صَلَّى مُسْتَلْقِيًا عَلَى ظَهْرِهِ وَرِجْلَاهُ لِلْقَبْلَةِ  
 فَإِنْ عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ كُلَّهُ أَوْ مَا بَطْرَفَهُ وَنَوَى بِلِقْبِهِ  
 وَجِبَّ عَلَيْهِ اسْتَقْبَالُهَا بِوَجْهِهِ بِوَضْعِ شَيْءٍ  
 تَحْتَ رَأْسِهِ وَيَوْمِي بِرَأْسِهِ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ  
 فَإِنْ عَجَزَ عَنِ الْإِيمَاءِ بِرَأْسِهِ أَوْ مَا يَخْفَاهُ فَإِنْ عَجَزَ

في الركعة الرابعة والخمسون ركناً إلى الخمسة  
 ظاهر عن الشرح ومن عجز عن القيام في الفريضة  
 لمسقاة تحقيقه صلى جالاً على أي هيئة سأل

لأن من لم يركع في الركعة الرابعة والخمسون ركناً إلى الخمسة  
 ظهر عن الشرح ومن عجز عن القيام في الفريضة لمسقاة تحقيقه

في الركعة الرابعة والخمسون ركناً إلى الخمسة  
 ظاهر عن الشرح ومن عجز عن القيام في الفريضة لمسقاة تحقيقه

عن الإيماءها أجرى ركان الصلاة على قلبه والمصل  
 قاعداً لا قضا عليه ولا ينقص أجره لأنه معذور  
 وأما قوله صلى الله عليه وسلم ومن صلى قاعداً فله  
 نصف أجر القائم ومن صلى نائماً فله نصف

هذا في حقه  
 هذا في حقه  
 هذا في حقه

**فصل في المتروك من الصلاة**  
**شيء أقضى ويسمى بالركن أيضاً وستة وهي**  
 وهما ما عدا الفرض وبين المصنف الثلاثة

بقوله **فالفرض ليتوب عنه سجود التماس**  
**لأن ذكره أي الفرض وهو الصلاة أتى به**  
 وتمت صلاته أو ذكره بعد السلام **والزمان**

قوله لأن ذكره أي الفرض وهو الصلاة أتى به  
 وتمت صلاته أو ذكره بعد السلام

قوله لأن ذكره أي الفرض وهو الصلاة أتى به  
 وتمت صلاته أو ذكره بعد السلام

في الركعة الرابعة والخمسون ركناً إلى الخمسة  
 ظاهر عن الشرح ومن عجز عن القيام في الفريضة لمسقاة تحقيقه



قَرِيبٌ اَتَى بِهِ وَبَيَّنَّ عَلَى مَا بَقِيَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ

وَجَدَ لِلشَّهْرِ وَمَوْسُنَةً كَمَا سَيَأْتِي لَكِنْ

عَنْ تَرْكِ مَا مَوْرَبِهِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ فَعَلَ مِنْهُ عَنْهُ

فِيهَا وَالسَّنَّةُ إِذَا تَرَكَهَا الْمُصَلِّي لَا يَعُودُ إِلَيْهَا

بَعْدَ التَّكْبِيرِ بِالْفَرْصِ فَمَنْ تَرَكَ الشَّهْرَ

الْأَوَّلَ مُتْلَا فَذَكَرَهُ بَعْدَ اعْتِدَالِهِ مُسْتَوِيًّا

لَا يَعُودُ إِلَيْهِ فَإِنْ عَادَ إِلَيْهِ عَامِدًا عَالِمًا بِتَحْرِيمِهِ

بَطَلَتْ صَلَاتُهُ أَوْ نَاسِيًّا أَنَّهُ فِي الصَّلَاةِ أَوْ

جَاهِلًا بِتَحْرِيمِهِ فَلَا تَبْطُلُ صَلَاتُهُ وَيُكْرَمُ لِقِيَامُ

عَنْ تَذَكُّرِهِ وَإِنْ كَانَ مَأْمُومًا عَادَ وَجُوبًا بِالْمُتَابَعَةِ

إِمَامِهِ لَكِنْ لَا يَتَّجِدُ لِلشَّهْرِ فِي صُورَةٍ عَدَمِ

الْعُودِ

الْعُودِ وَالْعُودُ نَاسِيًّا وَإِذَا ارَادَ الْمُصَنِّفُ بِالسَّنَةِ

هَذَا الْبَعْضُ مِنَ السَّنَةِ وَمِنْ الشَّهْرِ الْأَوَّلِ

وَقَعُودُهُ وَالْقَنُونَ فِي الصَّبْرِ وَفِي آخِرِ

الْوَتْرِ فِي النِّصْفِ لِمَا فِي مِنْ رَمَضَانَ هـ

وَالْقِيَامُ لِلْقَنُونَ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الشَّهْرِ الْأَوَّلِ وَالصَّلَاةُ

عَلَى الْأَلَةِ فِي الشَّهْرِ الثَّانِي وَالْمَيْتَةُ كَالشَّيْءِ

وَحُكْمُهَا مِمَّا لَا يَحْبِرُ بِالْحُجُودِ لَا يَعُودُ إِلَى الْمُصَلِّي

إِلَيْهَا بَعْدَ تَرْكِهَا وَلَا يَتَّجِدُ لِلشَّهْرِ

عَلَيْهَا سِوَا تَرْكِهَا عَمْدًا أَوْ سَهْوًا وَإِذَا شَكَّ

فِي عَدَمِ مَا أَتَى بِهِ مِنَ الرُّكْعَاتِ كَمَنْ تَرَكَ



في هذه الاوقات وغيرها

قوله تعالى وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ سَبِيلًا  
 السلام أي وبعد  
 انعام الشهد والصلوة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم  
 الواجب فيه فان سجد قبل  
 امامها بطلت صلاته ولو سجد  
 امامه بطلت الصلوة عن امامه فيه انما  
 فيجب عليه التمسك عن امامه وجوب الاستقراء  
 ثم يسجد بعد سلام امامه وجوب الاستقراء  
 عليه افضل امامه مع تخففه عنه في سجدة ويس  
 صورة يجب فيه اسجد السجدة الا هذه على الوجه  
 بوملوك  
 قوله الفاتحة  
 سوا قلنا انها تراها في سجدة  
 الحقل او لاهة تفرده على مقابله



بَعْدَ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ <sup>وَالْخَالِ</sup>  
عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ وَإِذَا دَنَتْ لِلْغُرُوبِ حَتَّى  
يَتَكَمَّلَ غُرُوبُهَا فَصَلِّ <sup>ل</sup>  
وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ لِلرِّجَالِ فِي الْقِرَاطِ  
غَيْرِ الْجُمُعَةِ <sup>ضَعِيفٌ</sup> عِنْدَ الْمُصَنِّفِ وَالرَّافِعِ  
وَالْأَصَحِّ عِنْدَ النَّوَوِيِّ أَنَّهُمَا فَرَضَ كِفَايَةً وَيَذَرُكَ <sup>مُعْتَدٌ</sup>  
الْمَأْمُورَ الْجَمَاعَةَ مَعَ الْإِمَامِ فِي غَيْرِ الْجُمُعَةِ مَا لَمْ  
يَكُنِ التَّسْلِيمَةُ الْأُولَى وَإِنْ لَمْ يَقْعُدْ مَعَهُ أَمَّا  
الْجَمَاعَةُ فِي الْجُمُعَةِ ففَرَضَ عَيْنٍ وَلَا تَحْضُلُ بِأَقْلٍ  
مِنْ رَكْعَةٍ <sup>لَوْ بِإِثْنَيْنِ أَوْ أَكْثَرٍ</sup> وَيَجِبُ عَلَى الْمَأْمُورِ أَنْ يَتَوَكَّلَ  
الِاسْتِثْمَارَ وَالْإِقْتِدَاءَ بِالْإِمَامِ وَلَا يَجِبُ تَعْيِينُهُ

بَعْدَ صَلَاةِ الْغُرُوبِ  
يَتَكَمَّلُ غُرُوبُ  
وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ  
غَيْرُ الْجُمُعَةِ

قوله في  
السلام  
انجام  
عليه  
السلام  
اتماما  
فيجب  
ثم  
عليه  
صحة  
بوملا

قوله أو لا قد اى او الجماعة وان صلحت نفسها  
للإمام وتعاون بالقدرة كما لا بد منه صرف تبيين  
كيفية كونه كونه المطلق وتم فلا بد ان القرآن  
لا يلقى في الفيض بل لا بد ان كان مستقلا ثم ان  
المراد

الاصغر في تاريخ العرب  
على خمسة اقسام  
مختارة من تاريخ  
الديلم في عهد  
غزنوي في القرن  
الاول

7

بل يكفي الاقتداء بالحاضر وإن لم يعرفه فلا عينه  
وأخطأ بطلت صلانه إلا إن انضمت إليه  
إشارة كقوله نويت الاقتداء بزید هذا بيان  
عمر اقتض **دون الإمام** فلا يجب في صحة الاقتداء  
به في غير الجمعة نية الإمامة بل هي مستحبة في حقه  
فإن لم ينو فصلانه فرادى **وبحوزان** **يأتهم**  
**العرب بالعبد والبائع بالمراتب** أما الصبي  
غير المتميز فلا يصح الاقتداء به **ولا يصح** فذلك **حل**  
**سبيل** **بإمارة** ولا بجثي مشكل ولا فذو خشي  
مشكل **بإمارة** ولا بمشكل **ولا قاري** وهو من يحسن  
الفاخرة لا يصح اقتداءه **بإمارة** وهو من يخل بحرف

فعله بالخاضع  
في الواقع لا  
تلاحظ حضوره  
من المشارة  
العدد ٥١

فان  
نارود ایوان  
صلوات الصلوات  
نظم خلافا  
لقاضی حسی  
ببرق او

فقد ظمير بعضهم فقالوا  
 عديم الا فقد حشرتهم فاقوا  
 سنهم اشرفهم في الدنيا  
 فاقوا فالتزموا في الدنيا  
 فاقوا فالتزموا في الدنيا  
 فاقوا فالتزموا في الدنيا

والله اعلم بالصواب

فعله كقولہ ای کلا خطہ معنی هذا القول بقلبه  
وانام يتلفظ به ومنه ما في البراءة ولا خطه شكهم  
البراءة قوله  
قوله في غير الجمعة ثم قال شيخنا الخ في هذه العبارة  
ومعناها المذكور بعده غير مستقيم لأنه الكلام في  
أدراك الجماعة وانام تذكر الجمعة فتأمل اللهم إلا  
أن يقال المأقود في الجمعة بالركعة لأنه لا يحصل  
الجماعة المعتبرة لعجزها بالركعة فتأمل اهـ  
وماور

قوله ولا يصح قدوة رجل انك اى لا يصح ان يكون الإمام دون  
الامام يعنى او اعظم الاولئك الا فى قدوة من لا له الخلافة  
كالشيخ محل يجب فيه وجه والمادة المتقدمة لانه تارة ما لا اعادة  
عند الشيخ وان كان المحدثي الذهب عدم لزومها وحج  
فناخص ن كلام الشيخ صور حقيقة صحتهم وفي قدوة رجل  
وخشي رجل وامارة رجل وامارة خشي وامارة وامارة  
بخشي وخشي وامارة ويحيي اخشي امارة او خشي وامارة  
ورجل يخشي امارة قدوة مع الكراهة والاحتجاج قدوة بمحدث وعجز  
للمحدث ان يات بالمعجم الذي اعاد عليه وحجاس لحق وخوذه  
للمام ان يات بالاعادة العنصرية الذي بان امامه حجتا ولو  
حدثا البراءة خشيته في دور او في غير عليه الامارة انما  
التقصير منه في ذلك خلاف الظاهره فوجب فيها الاعادة كماله  
بان امامه امارة والمادة الظاهرة هذا التي يجب لو تعلمها المحدثي  
لاها او خشيته فلا يقال الظاهرة هي العينية والشيء  
حكيمه واعلمه شاعرا وهو ظاهر فاما ان يرمي

(١٥) بمقارن القليل من الماء



قوله تعالى  
السلام  
اتمام الصلاة  
علي النبي  
الولاية  
اتمامها  
في جميع  
ثم يستحب  
عليه  
صورة  
بوملوك

قوله قل لا ابي عيسى لا يورد على ثلاثة اذرع  
والا فانه فضيلة الجماعة فتأمل انه بوملوك

قوله وان صلى امام في الصلاة والاشغال والرجل مغير  
صلى ما شاء من المأموم كما هو ظاهر كلام الله كما في  
واختصر للاستغناء بالصبر عن الظاهر في ومشي  
عليه العلامة ان قاسم كان في وفي الدفء البصيرة  
وعن ما ذكره بان صلى المأموم في تلك المصيرة  
خارجة ولو جعل صغره في تلك المصيرة  
اشغال المصيرة في تلك المصيرة  
العلم فتأمل انه بوملوك

او تشديده من الفاتحة ثم اشار المصنف لشروط  
الفدوة بقوله **واي موضع صلى في المسجد**  
**بصلاة الامام فيه اي المسجد وهو اي**  
**المأموم عالم بصلاة اي الامام بمشاهدة**  
**المأموم له او بمشاهدته بعض صف الجرة**  
**اي كفاه ذلك في صحة الاخذ اليه عالم يتقدم**  
**عليه فان تقدم عليه بعقبه في جهته لمر**  
**تتقدم صلاته ولا تضر مسأواؤه لمامه**  
**ويؤيد بخلفه عن امامه قليلا ولا يصير هذا**  
**التخلف منقرا عن الصف حتى لا يجوز فضيلة**  
**الجماعة وان صلى الامام في المسجد والمأموم**

قوله اي كفاه ذلك في صحة الاخذ اليه عالم يتقدم  
عليه فان تقدم عليه بعقبه في جهته لمر  
تتقدم صلاته ولا تضر مسأواؤه لمامه  
ويؤيد بخلفه عن امامه قليلا ولا يصير هذا  
التخلف منقرا عن الصف حتى لا يجوز فضيلة  
الجماعة وان صلى الامام في المسجد والمأموم

خارج

**خارج المسجد** حال كونه **قريبا منه** اي الامام  
بان لم تر ذماسة ما بينك وبينه على ثلثمائة ذراع  
تقريبا **وهو اي المأموم عالم بصلاة اي الامام**  
**ولا حال في مكان اي بين الامام والمأموم جاز**  
**الاخذ وتعتبر المسافة المذكورة من آخر**  
**المسجد واذا كان الامام والمأموم في غير المسجد**

**امامنا او بنا قال رط ان لا يزيد ما بينكما**  
**على ثلثمائة ذراع وان لا يكون بينكما حائل**  
**فصل في قصر الصلاة وجمعها**  
**يجوز للمسافر اي المتلبس بالسفر قصر**

**الصلاة الرباعية لا غيرها من ثلاثية وثلاثية**  
**كان سافر لمقطع الطريق وعام في السفر فانه قصر**  
**المقصود بطلان الصلاة في السفر في السفر فانه قصر**  
**كتاب قصر الصلاة في السفر في السفر فانه قصر**  
**لمحمد بن حنبل في السفر في السفر فانه قصر**

قوله في السفر في السفر فانه قصر  
المقصود بطلان الصلاة في السفر في السفر فانه قصر  
كتاب قصر الصلاة في السفر في السفر فانه قصر  
لمحمد بن حنبل في السفر في السفر فانه قصر

قوله ان لا يزيد ما بينكما  
على ثلثمائة ذراع وان لا يكون بينكما حائل

قوله وان لا يكون بينكما حائل  
فصل في قصر الصلاة وجمعها

قوله في السفر في السفر فانه قصر  
المقصود بطلان الصلاة في السفر في السفر فانه قصر  
كتاب قصر الصلاة في السفر في السفر فانه قصر  
لمحمد بن حنبل في السفر في السفر فانه قصر











في جمع التقديم ويُسْتَرَط ايضا وجود المطر اي يتبين ان لا يستكاه  
في اول الصلواتين ولا يكفي وجوده في اثنائها الاولى

منها ويُسْتَرَط ايضا وجوده عند السلام من

الاولى سوا استمرار المطر بعد ذلك املا وتختص

رخصة الجمع بالمطر بالمصلي في جماعة بمسجد او غيره

من مواضع الجماعة بعيدا عن عرفا ويتأذى للاداب

للمسجد او غيره من مواضع الجماعة بالمطر في طريقة

فصل في شرائط وجوب الجمعة

سبعة اشياء لا يعقل التحسب خصال

الاسلام والبلوغ والعقل وهذه شروط

ايضا لغير الجمعة من الصلوات والحرية

فصل في شرائط وجوب الجمعة  
الشرعية لجمعة ذكر  
ابن ابي الصنف ونقل عنه  
المحب الطبري وارتضا  
في يوم الجمعة في صلاة  
سلاوة الفصل عند ذهابه ترك  
الجمعة فدخل فيها وتفرغ عليه  
اكسور لها خوف على شيا به او غيرها  
الضام من على الحل بصفة او خفف  
ستط من الجمعة كما لو كان على خفف  
في التور الخرق في ذاقه في هذا الزمان  
وجزومه انتهى ذكره الشيخ عبد البر الباهلي

فصل في شرائط وجوب الجمعة  
الشرعية لجمعة ذكر  
ابن ابي الصنف ونقل عنه  
المحب الطبري وارتضا  
في يوم الجمعة في صلاة  
سلاوة الفصل عند ذهابه ترك  
الجمعة فدخل فيها وتفرغ عليه  
اكسور لها خوف على شيا به او غيرها  
الضام من على الحل بصفة او خفف  
ستط من الجمعة كما لو كان على خفف  
في التور الخرق في ذاقه في هذا الزمان  
وجزومه انتهى ذكره الشيخ عبد البر الباهلي

فصل في شرائط وجوب الجمعة  
الشرعية لجمعة ذكر  
ابن ابي الصنف ونقل عنه  
المحب الطبري وارتضا  
في يوم الجمعة في صلاة  
سلاوة الفصل عند ذهابه ترك  
الجمعة فدخل فيها وتفرغ عليه  
اكسور لها خوف على شيا به او غيرها  
الضام من على الحل بصفة او خفف  
ستط من الجمعة كما لو كان على خفف  
في التور الخرق في ذاقه في هذا الزمان  
وجزومه انتهى ذكره الشيخ عبد البر الباهلي

والذكر

والذكر والصحة والاستيطان فلا يجب

الجمعة على كافرو صبي ومجنون ورفيق وانثى

ومريض ومسا فر ونحوه **وشرائط صحة فعلها**

**ثلاثة** الاول دار الاقامة التي يستوطنها العبد

المجمعون سوا في ذلك المدين والقرى التي تتخذ

وطنا وعبر المصنف عن ذلك بقوله **ان تكون البلد**

**مضرا كانت البلد او قرية والثاني ان يكون**

**العدد في جماعة الجماعة اربعين رجلا من اهل**

**الجمعة** وهم المكفون الذكور الاحرار المستوطنون

بحيث لا يظعنون عما استوطنوه شتاء ولا

صيفا الحاجة **والثالث الوقت باق**

فقد على كافرا اي وجب اداؤه باق منه وتجب عليه  
وجب عقاب عليه في المخرة كما في شروط الصلاة ثم  
تجب على المرتد وجب اداؤه مطا بقا فيه وان لم يفتي  
منه امانات مسلم ثم يفتيها وصبي اي ولو صبي ولكن  
ما الميعة وتلغيد عن ظهره او برماوي

فصل في شرائط وجوب الجمعة  
الشرعية لجمعة ذكر  
ابن ابي الصنف ونقل عنه  
المحب الطبري وارتضا  
في يوم الجمعة في صلاة  
سلاوة الفصل عند ذهابه ترك  
الجمعة فدخل فيها وتفرغ عليه  
اكسور لها خوف على شيا به او غيرها  
الضام من على الحل بصفة او خفف  
ستط من الجمعة كما لو كان على خفف  
في التور الخرق في ذاقه في هذا الزمان  
وجزومه انتهى ذكره الشيخ عبد البر الباهلي







والصالحين انتهى  
والفداس قال السجل  
عن ابن عرفة رحمه  
من دخل يوم الجمعة  
ركعتيها لم يمت حتى يرى  
في الرابع ركعتيها ثم  
أخرج الدين

الحمد لله

**وَبَيِّنَ**  
**بَطُلَتِ**  
**الْحَدَّةُ**  
**وَالْأَمْرُ**  
تَعْقِلُ  
يَعْلَمُ  
فِي الْمَقَامِ  
قَالَ  
أَوَّلُهُ  
مَنْ ذَكَرَ  
غَسَلَهُ



**وَمِنْ دَخَلَ إِلَى الْمَجْدِ وَ**  
**رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ**  
يَدْخُلُ يَتِمُّهُنَّ الْحَاضَةَ  
سَوَاءً صَلَّى سَنَةً أَوْ حُمْصَةً  
الْمَقْهُومُ إِنْ فَعَلَهَا  
فِي شَرْحِ الْمَذْهَبِ صَرَّحَ  
عَلَيْهَا عَنْ الْمَاوِرَدِيِّ  
**وَصَلَاةُ الْعِيدَيْنِ**  
**مَوْلِدُهُ وَلِتَسْرِعَ جَمْعُهُ**  
**وَعِبْدٌ وَحَرَ وَخَتْنٌ وَ**

16

وَمِمَّنْ دَخَلَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَالْأَمَامُ يُحْطَبُ يُصَلِّي

رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ثُمَّ يَجْلِسُ وَلِغَيْرِ الْمَصْنُفِ

يَدْخُلُ فِيهِمُ الْحَاضِرُ لَا يُنْتَهَى صَلَاةُ رَكْعَتَيْنِ

سَوَاصِلُ سُنَّةِ الْجُمُعَةِ أَمْرٌ لَا يَلْطَفُ مِنْ هَذَا

المفهوم ان فعلها حرام او مكروء لكن التوى

في شرح المذهب صرح بالحرمّة ونقل الاجماع

عليها غلماو زدی

وَصَلَاةُ الْعِيدَيْنِ أَيْ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى سُنَّةٌ

مَوْلَانَا وَتَسْرِعُ جَمَاعَةٌ وَلَمَنْزِلٌ وَمَسَافِرٌ

وَعَبْدٌ وَحُرٌّ وَخَتْنٌ وَامْرَأَةٌ لَاجِمَةٌ وَذَاتٌ

هَيْبَةُ أَمَّا الْعَجُوزُ فَقَصَرَ الْعَيْدَ فِي ثِيَابٍ بَيْضَاءٍ

ایمان افروزان و روحها  
بلا

بلاطیب و وقت صلاة العيد ما بین طلوع

الشمس وزوالها **وسى** أى صلاة العيد ركعتان

يكرمها بنية عيد الفطر والاضحى ويأتى بدعا

لافتتاح ويكثر في الركعة الاولى سبعاً

سورة الخمر ثم يعوذ وليقرأ الفاتحة

ثم يقرأ بعدها سورة ق جهرا ويكبر

الرَّكْعَةُ الثَّانِيَّةُ خُمَا سُوَى تَكْبِيرَةٍ

اقِيَامُ لَمْ يَعْوِزْ وَيَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ وَسُورَةَ

كثير جهر **ويخطب** ندباً بعدهما اي الرعين

نَظْمَيْنِ يَكْبُرُ فِيهِمَا ابْنُ الْأَوَّلَى نَسْعًا وَلَا وَيَكْبُرُ

ابن الثانية سبعة ولا ولو فضل بينهما

قوله في الآية وتضع يده كذا أي يرفع يده إن شهدوا  
بعد العزم أو عدل عن يمينه أو لعل في الآية  
لما خفي عليه من العدا إذا هو يوم أو  
ين فأن لم يفعل فسورة سبع فأن لم يفعل فسورة الكافرون  
سورة الاخلاص  
قوله في الآية وتضع يده كذا أي يرفع يده إن شهدوا  
بعد العزم أو عدل عن يمينه أو لعل في الآية  
لما خفي عليه من العدا إذا هو يوم أو  
ين فأن لم يفعل فسورة سبع فأن لم يفعل فسورة الكافرون  
سورة الاخلاص



المفروضات

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय  
 श्रीकृष्णाय नमः  
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

المَقْرُوصَاتُ مِنْ مَوْدَا  
خَلْفَ رَأْيَةٍ وَنَافِلَةٍ مُط

فإنه جافى بعض الآثار من استغفرت يوم  
عيد بعد صلاة الصبح مائة مرة لا يبقى ديوانه  
من الذنوب المحي عنه ويكون آمناً عند الله  
ومرفق سبحانه الله في يوم العيد مائة مرة ويقول  
بارك الله أعطيت ثوابي في القبور لا يبقى أحد من المؤمنين  
الأول يقول يوم القيمة يا رحيم أرخ عني غفرت  
واجعل ثوابي الجنة فيقول الله أشهد وأنت تشهد  
لعبدى وفي الحديث أيضاً من قال سبحان الله  
يوم العيد ثلاثمائة مرة وأهداه إلى أمواته  
المسلمين دخل في قبره الفانور ويحجل الله له  
الفانور في قبره إذا مات انتهى ذكر النور المجهول  
في فضائل رمضان



**رُكُوعَانِ يُطِيلُ التَّسْبِيحَ فِيهِمَا ذَوْرَ التَّجُودِ**  
 فلا يطوله وهذا أحد وجهين لكن الصحيح أنه <sup>ضعيف</sup>  
 يطوله نحو الركوع الذي قبله **وَيُخْطَبُ** <sup>معتد</sup> **لَا مَأْمُرَ**  
**بَعْلَاهُمَا** أي صلاة الكسوف والخسوف  
**خُطْبَتَيْنِ** <sup>خطبتين</sup> الخطبتين في الجمعة في الأركان والشروط  
 ويحث الناس في الخطبتين على التوبة من الذنوب  
 وعلى فعل الخير من صدقة وعق وعخذ ذلك  
**وَيُسْرَ** <sup>يسر</sup> **بِالْقِرَاءَةِ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ وَخُسُوفِ**  
 بالقراءة في خسوف القمر ونقوت صلاة  
 كسوف الشمس بالأجلا للمكسوف وبغروبها  
 كاسفة ونقوت صلاة خسوف القمر بالأجلا

في صلاة الكسوف والخسوف...  
 الصلاة لم تقض أي لم يبرع فضاؤها  
**وَيُصَلِّي لِكُسُوفِ الشَّمْسِ وَخُسُوفِ الْقَمَرِ**  
**رَكْعَتَيْنِ** يحرم نية صلاة الكسوف ثم  
 بعد دعا الافتتاح والتعوذ يقرأ الفاتحة  
 ويركع ثم يرفع رأسه من الركوع ثم يعتدل  
 ثم يقرأ الفاتحة ثانيا ثم يركع ثانيا أخف من  
 الذي قبله ثم يعتدل ثانيا ثم يجتهد السجدة  
 بطائنة ثم يصلي ركعة ثالثة بقيامين وقرايتين  
 وركعتين واعتدالين ومجودين وهذه المعنى  
 قوله **فِي كُلِّ رَكْعَةٍ مِنْهُمَا قِيَامَانِ يُطِيلُ**  
**الْقِرَاءَةَ فِيهِمَا** كما سيأتي وفي كل ركعة منهما  
 ركعتين واعتدالين ومجودين وهذه المعنى  
 قوله **فِي كُلِّ رَكْعَةٍ مِنْهُمَا قِيَامَانِ يُطِيلُ**  
 القراءة فيهما كما سيأتي وفي كل ركعة منهما  
 ركعتين واعتدالين ومجودين وهذه المعنى

**رُكُوعَانِ**

في ركعتين...  
 هذا أو الزيادة...







خطبتين خطبتي العيدين في الاركان وغيرها  
 لكن يستغفر الله تعالى في الخطبتين بذلك التكبير  
 اولهما في خطبتي العيدين فيفتح الخطبة  
 الاولى بالاستغفار تسعا والخطبة الثانية  
 بالاستغفار سبعا وصيغة الاستغفار  
 استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي  
 القيوم واتوب اليه وتكون الخطبتين **بعدهما**  
 الى الركعتين **وتحول** الخطيب **رداه** فيجعل  
 يمينه يساره واعلاه اسفله ويحول الناس  
 ارجيتهم مثل تحويل الخطيب **ويكثر من الدعاء**  
 سرا وجهرا حيث اسر الخطيب سرا القوم

بالدعاء

بالدعاء وحيت جهره آمنوا على دعائه ويكثر  
 الخطيب من **الاستغفار** ويقرأ قوله تعالى  
 استغفروا ربكم انه كان غفارا الآية وفي بعض  
 نسخ المتن زيادة وهي **ويذكر عوبد عار سؤل الله**  
**صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلها سقيا**  
**رحمة ولا سقيا عذاب ولا محق ولا بلا ولا هدم**  
**ولا غرق اللهم على الظراب ومنابت الشجر**  
**ويطون الاودية اللهم حوالينا ولا علينا**  
**اللهم اسقنا غنما مغنيا هنيئا مريئا مريعا**  
**تعاما غدا قاطبا مجلا دائما الى يوم**  
**الدين اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا**

قوله على الظراب بالظا المشددة تفتح  
 بفتح اوله وكسر ثانيه وهو اسم للتلال الصغيرة

قوله لا سقيا عذاب ولا محق ولا بلا ولا هدم  
 لا سقيا عذاب ولا محق ولا بلا ولا هدم

قوله اسقنا غنما مغنيا هنيئا مريئا مريعا  
 اسقنا غنما مغنيا هنيئا مريئا مريعا

قوله تعاما غدا قاطبا مجلا دائما الى يوم الدين  
 تعاما غدا قاطبا مجلا دائما الى يوم الدين

رواه ابن  
 نور والشدة  
 اي يطبق على الارض  
 اي يكثر من الدعاء  
 اي يكسوا الارض حتى يصير كجمل النمرساة  
 قوله دائما اي في وقت الحاجة  
 اي في كل يوم القيامه



من القانطين للمؤمنين بالعباد والبلاد  
 من الجهد والجوع والفسك ما لا يسكوا  
 اليك المؤمن انبت لنا الزرع واقر لنا  
 الضرع وانرك علينا من بركات السما  
 وانبت لنا من بركات الارض واكشف  
 عنا من البلاء ما لا يكشفه غيرك اللهم  
 اناستغفرك انك كنت غفارا  
 فارسل السما علينا مذكرا او يقتل  
 في الوادي اذا سال ويسج للمعد والبرق  
 انتهت الزيادة ومنى لطلوها لا تتاسبجك  
 المتق من الاختصار **فصل**

في صلاة الخوف وانما افرد بها المصنف  
 عن غيرهما من الصلوات بترجمة لانه يحتمل  
 في اقامة الفرض في الخوف ما لا يحتمل في غيره  
 وصلاة الخوف انواع كثيرة تبلغ ستة  
 اضرب كما في صحيح مسلم اقتصر المصنف  
 منها على ثلاثة اضرب احدها ان يكون  
 العدو في غير جهة القبلة وهو قليل  
 وفي المسلمين كثر بحيث تفاوم كل فرقة  
 منهم العدو فيمضونهم الامام فرقتين  
 فرقة تقف في وجه العدو وخرسه وفرقة  
 تقف خلفه الى الامام فيصلي بالفرقة

في

في صلاة الخوف وانما افرد بها المصنف  
 عن غيرهما من الصلوات بترجمة لانه يحتمل  
 في اقامة الفرض في الخوف ما لا يحتمل في غيره  
 وصلاة الخوف انواع كثيرة تبلغ ستة  
 اضرب كما في صحيح مسلم اقتصر المصنف  
 منها على ثلاثة اضرب احدها ان يكون  
 العدو في غير جهة القبلة وهو قليل  
 وفي المسلمين كثر بحيث تفاوم كل فرقة  
 منهم العدو فيمضونهم الامام فرقتين  
 فرقة تقف في وجه العدو وخرسه وفرقة  
 تقف خلفه الى الامام فيصلي بالفرقة

في كيفية صلاة الخوف وانما افرد بها المصنف  
 عن غيرهما من الصلوات بترجمة لانه يحتمل  
 في اقامة الفرض في الخوف ما لا يحتمل في غيره  
 وصلاة الخوف انواع كثيرة تبلغ ستة  
 اضرب كما في صحيح مسلم اقتصر المصنف  
 منها على ثلاثة اضرب احدها ان يكون  
 العدو في غير جهة القبلة وهو قليل  
 وفي المسلمين كثر بحيث تفاوم كل فرقة  
 منهم العدو فيمضونهم الامام فرقتين  
 فرقة تقف في وجه العدو وخرسه وفرقة  
 تقف خلفه الى الامام فيصلي بالفرقة

في صلاة الخوف وانما افرد بها المصنف  
 عن غيرهما من الصلوات بترجمة لانه يحتمل  
 في اقامة الفرض في الخوف ما لا يحتمل في غيره  
 وصلاة الخوف انواع كثيرة تبلغ ستة  
 اضرب كما في صحيح مسلم اقتصر المصنف  
 منها على ثلاثة اضرب احدها ان يكون  
 العدو في غير جهة القبلة وهو قليل  
 وفي المسلمين كثر بحيث تفاوم كل فرقة  
 منهم العدو فيمضونهم الامام فرقتين  
 فرقة تقف في وجه العدو وخرسه وفرقة  
 تقف خلفه الى الامام فيصلي بالفرقة

في صلاة الخوف وانما افرد بها المصنف  
 عن غيرهما من الصلوات بترجمة لانه يحتمل  
 في اقامة الفرض في الخوف ما لا يحتمل في غيره  
 وصلاة الخوف انواع كثيرة تبلغ ستة  
 اضرب كما في صحيح مسلم اقتصر المصنف  
 منها على ثلاثة اضرب احدها ان يكون  
 العدو في غير جهة القبلة وهو قليل  
 وفي المسلمين كثر بحيث تفاوم كل فرقة  
 منهم العدو فيمضونهم الامام فرقتين  
 فرقة تقف في وجه العدو وخرسه وفرقة  
 تقف خلفه الى الامام فيصلي بالفرقة

في صلاة الخوف وانما افرد بها المصنف  
 عن غيرهما من الصلوات بترجمة لانه يحتمل  
 في اقامة الفرض في الخوف ما لا يحتمل في غيره  
 وصلاة الخوف انواع كثيرة تبلغ ستة  
 اضرب كما في صحيح مسلم اقتصر المصنف  
 منها على ثلاثة اضرب احدها ان يكون  
 العدو في غير جهة القبلة وهو قليل  
 وفي المسلمين كثر بحيث تفاوم كل فرقة  
 منهم العدو فيمضونهم الامام فرقتين  
 فرقة تقف في وجه العدو وخرسه وفرقة  
 تقف خلفه الى الامام فيصلي بالفرقة



قوله وثاني الطائفة الاخرى وفي بعض النسخ وثاني والامام منتظر لها في قيام الثانية مطول  
 للعدالة حتى تذكر العاقبة فتذكر في تلك الحال مع الامام كما حازت الاول ففصله التدرج معه وبعد الامام بعد الركعة الثانية  
 العاقبة وتسوره بعد هاتين زينة انتظاره للفرقة الثانية ويشهد في جلوسه للانتظار فان مثلي من الغاي كيفية ذات الرقاع  
 فيفرقه ركعتين وبما الثانية ركعة وهو افضل من عكسه كما انما اربعة وينتظر حتى الثانية في جلوس تشهد له وفي قيام الثانية  
 وتعد افضل او صلي زبا عيتفضل كعبين فلو فرغهم اربع فرق وصلي بكل فرقة ركعة صلي صلاة الجمع وسهول فرقة بمول  
 في اولهم لا يقدرون فيها وكذا اثنا عشر الثانية الثانية الاولى لا يفرقون فيها وسهول الامام في الركعة الاولى يلحق الجميع وفي الثانية  
 لا يلحق الا اولها فافهم ثم لا قبل السهو او برماوي

قوله ركعة ثم فان بها صلاة تامة ايضا في صلاة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن بطن نخل ركعت اقتدا  
 المفتوح فيه خلاف محله في الامن واخلاف في نديه  
 هنا وهذا هو النوع الرابع الذي استقم المم ويعوجي  
 في الصلاة الثانية وغيرها ابرماوي

**التي خلفه ركعة ثم بعد قيامه للركعة**

**الثانية تتم لنفسها بقية الصلاة وتنتهي**

**بعد فراغ صلاتها الى وجهه القعد وتحرسه**

**وتاتي الطائفة الاخرى التي كانت حارسه**

**في الركعة الاولى فيصلي الامام ركعة**

**فاذا جلس الامام للشهادة تفارقه وتتم**

**لنفسها ثم ينتظرها الامام ويسلم بها وهذه**

**صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرفع**

**تمت بذلك لانهم رفعوا فيها راياتهم وقيل**

**غير ذلك والثاني ان يكون العتوة خمسة**

**القبلة في مكان لا يسترهم عن انصار المسلمين**

فلا يتم لنفسه  
 بعد فيه القعد  
 عند ابتداء القيام  
 وبعد من باوخر  
 تخفيف الاخر  
 ثم فيه وسلام  
 تخفيف الشاهد  
 التي انفرادوا  
 لا يطول  
 ابرماوي

قوله تفارقه اي تقوم للالتفات تمام صلاتها  
 وهو جائز وليس المراد انها تفارقه بالنية كما  
 فهم ما بعضهم لما فاقه لقوله ثم ينتظرها الامام  
 يسلم بها ويندب لها التخفيف ان برماوي

**وفي المسلمين كثره تحمل لفرقة منهم فيصنع**

**الامام صفتين مثلا ويحرمهم جميعا فاذا**

**الامام في الركعة الاولى سجدة مع احد الصفتين**

**سجدة وتقف لصفتي الاخر يحرسهم**

**فاذا رفع الامام راسه سجدا واحدا وحقوقه ويسجد**

**الامام بالصفتين ويسلم بهم وهذه صلاة**

**رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان وهي**

**قرية في طريق الحاج المصري بينها وبين**

**مكة مرحلة ان سميت بذلك لعسف**

**السيول فيها والناس ان يكون ذلك**

**الخوف والظلم الحارب لو كناية عن شدة**

اي ويكرههم جميعا ويعتدل  
 ٣٧ جميعا ٥١



الاستهارة

البرية التي في الارض  
منها ما في الجنة وما في النار

[illegible]



99

فصل في بيان ما ينبغي من التواضع

فَقَالَ سَقَطَ الْخَرَجُ عَنْ يَدَيَّ أَحَبِّهِ إِلَيَّ مِنْ فَا بَرٍّ خَلْفَهُ خَلْفِي  
لَسَقَطَ أَقْدَمُهُ بَيْنَ يَدَيَّ أَحَبِّهِ إِلَيَّ مِنْ فَا بَرٍّ خَلْفَهُ خَلْفِي  
أَخْرَجَهُ ابْرُؤَامُ حَاجَةً وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّ السَّقَطَ لِيَرَاهُمْ رَبِّي إِذَا دَخَلَ بَوَاهُ النَّارِ فَيَقُولُ مَا  
السَّقَطَ الْمُرَاغَمَةُ أَذْخَلَ أَبُو بَكْرٍ الْجَنَّةَ فَيَجِدُهَا  
بَسْرَةً حَتَّى يَدْخُلَهَا الْجَنَّةَ أَخْرَجَهُ ابْرُؤَامُ حَاجَةً  
وَعَنْ سَهْلٍ بْنِ جَبْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنَّ السَّقَطَ لِيَرَى مَحْشُطًا بِمَا بِالْجَنَّةِ فَيَقُولُ لَهُ أَذْخَلَ يَقُولُ  
حَتَّى يَدْخُلَ أَبُو بَكْرٍ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْمَوْسُطِ ۝ انتهى



في الغسل الاولي مرغسلات الميت بسدر او  
 خطمي ويكون في آخره اي في آخر غسل الميت  
 غير المحرم غي قليل من كافور بحيث لا يغير الما  
 واعلم ان اقل غسل الميت تعميم بدنه بالماء  
 مرة واحدة واما اكمله فمذكور في المبسوطان  
 ويكفن الميت ذكر اكان ولا با لغا كان ولا  
 في ثلاثة ابواب بيض وتكون كلها الفائت  
 متساوية طولا وعرضا تاخذ كل واحدة  
 منها جميع البدن ليس فيها قميص ولا عمامة

ثلاثا او خمسا او اكثر من ذلك ويكون في اول  
 غلته سدر اي ليس ان يستعين الغاسل  
 في الغسل الاولي مرغسلات الميت بسدر او  
 خطمي ويكون في آخره اي في آخر غسل الميت  
 غير المحرم غي قليل من كافور بحيث لا يغير الما  
 واعلم ان اقل غسل الميت تعميم بدنه بالماء  
 مرة واحدة واما اكمله فمذكور في المبسوطان  
 ويكفن الميت ذكر اكان ولا با لغا كان ولا  
 في ثلاثة ابواب بيض وتكون كلها الفائت  
 متساوية طولا وعرضا تاخذ كل واحدة  
 منها جميع البدن ليس فيها قميص ولا عمامة

وان

في الغسل الاولي مرغسلات الميت بسدر او  
 خطمي ويكون في آخره اي في آخر غسل الميت  
 غير المحرم غي قليل من كافور بحيث لا يغير الما

وان كفن الذكر خمسة في الثلاثة المذكورة  
 وقميص وعمامة او المرأة في خمسة في ازار وخمار  
 وقميص ولفافتان واقبل الكفن ثوب  
 واحد يستر عورة الميت على الاصح في الروضة  
 وشرح المذهب ويختلف فذكره بذكورة الميت  
 والنوثة ويكون الكفن من جنس ما يلبسه  
 الشخص حيا ويكتب عليه اي الميت اذا صلى  
 عليه اربع تكبيرات بتكبير الاحرام لكن لو  
 خمس امامه لم يتابعه بل يسلم او ينتظره يسلم  
 مع ويقرا المصلى  
 الفاتحة بعد التكبير الاولى ويجوز قرائتها

قول واقبل الكفن في هذا بالنسبة الى الميت  
 والا فلا بد من ثوب يستر جميع البدن ومحملة حيث  
 من بيت المال او من ماله وعليه ديون مستغرقة  
 والا فلا واجب ثلاثة وان لم ترض الورثة نعم ان اوصى  
 باسقاط ثانيتها وثالثتها جاز تنفيذ وصيته مع  
 اكمال الصلاة للميت  
 لبعة نظما لتمامه فقال  
 اذا لم يكن الصلوة للميت  
 فليكن ثوبان في الصلاة للميت  
 فليكن ثوبان في الصلاة للميت  
 فليكن ثوبان في الصلاة للميت



بَعْدَ غَيْرِ الْأُولَى وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 بَعْدَ التَّكْبِيرِ الثَّانِيَةِ وَأَقْلَ الصَّلَاةَ عَلَيْهِ  
 الْمُصَلِّي صَلَّاهُ مُحَمَّدٌ وَيَدْعُو لِمَيِّتٍ بَعْدَ التَّكْبِيرِ  
 الثَّالِثَةِ وَأَقْلَ الدُّعَاءَ لِمَيِّتٍ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ  
 وَكُلَّهُ مَذْكُورٌ فِي قَوْلِ الْمُصَنِّفِ فِي بَعْضِ نَحْوِ  
 الْمَتْنِ وَهُوَ اللَّهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ وَأَبْنُ عَبْدِكَ  
 خَرَجَ مِنْ رَوْحِ الدُّنْيَا وَسَعَفَتْهَا وَمَحْبُوبُهُ  
 وَأَحِبَّاءُ فِيهَا إِلَى ظِلْمَةِ الْقَبْرِ وَمَا هُوَ  
 لِأَقْبِيهِ كَانَ يَسْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ  
 لَا شَرِيكَ لَكَ وَإِنْ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ  
 وَأَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ تَزِيلُ بِكَ وَأَنْتَ خَيْرُ

مترول

خير منكم في الدنيا وفي الآخرة  
 لا تتركوا الصلاة على محمد وآله  
 ولا تتركوا الدعاء له في كل صلاة  
 ولا تتركوا الدعاء له في كل صلاة  
 ولا تتركوا الدعاء له في كل صلاة

مترول به وأصبح فقير إلى رحمتك وانت  
 غني عن عذابه وقد جئت راعين اليك  
 شفعالة اللهم إن كان محسن فرد في أحسن  
 وإن كان مسيئا فتجاوز عنه ولقه برحمتك  
 وصاتك وقه قسمة القبر وعذابه وأصبح  
 له في قبره وجا في الأرض عن جنبيه ولقته  
 برحمتك الأمر من عذابك حتى تبعته  
 آمنا إلى جنسك برحمتك يا أرحم الراحمين  
 ويقول في الرابعة اللهم لا تحرمنا الجنة  
 ولا تقننا بعنة واعف لنا وله ويسلم  
 المصلي بعد التكبيرة الرابعة والسلام هنا

تذكر السوطي في شرح الصدور ما نصه  
 أخرجه أبو التميم عن عمرو بن دينار قال ما من ميت يموت  
 إلا روحه في يد ملك ينظر إلى جسده كيف يغسل وكيف  
 يكفن وكيف يمشى به ويقال له وهو على سرير سمع ثنا  
 الناس عليك وأخرج ابن أبي الدنيا عن بكر بن عبد الله المزني  
 ابن دينار قال ما من ميت يموت إلا وهو يعلم ما يكون  
 في أهله بعده وأنهم ليغسلونه ويكفونونه وأنه لينظر إليهم  
 وأخرج ابن أبي الدنيا عن بكر بن عبد الله المزني  
 قال بلغني أنه ما من ميت يموت إلا وروح في يد  
 ملك الموت فيم يغسلونه ويكفونونه وهو يرى ما يصنع  
 أهله فلو يفد على الكلام لنهاهم عن الزينة والعويل  
 وأخرج عن صفوان قال إن الميت ليقرن كل شيء  
 حتى أنه لينا شد غاسله بالله إلا خففت غسلي قال  
 ويقال له وهو على سرير سمع ثنا الناس عليك  
 وأخرج عن حذيفة قال الروح بيد ملك فإن  
 الجسد ليغسل وإن الملك لمشي معه إلى القبر  
 فإذا سوي عليه سلك فيه فذلك حين يحاطب  
 وأخرج عن بكر المزني قال حدثت أن الميت  
 يستبشر بتجليله إلى المقابر انتهى

ابن أبي الدنيا  
 أخرجه أبو التميم عن عمرو بن دينار  
 قال بلغني أنه ما من ميت يموت إلا وروح في يد  
 ملك الموت فيم يغسلونه ويكفونونه وهو يرى ما يصنع  
 أهله فلو يفد على الكلام لنهاهم عن الزينة والعويل  
 وأخرج عن صفوان قال إن الميت ليقرن كل شيء  
 حتى أنه لينا شد غاسله بالله إلا خففت غسلي قال  
 ويقال له وهو على سرير سمع ثنا الناس عليك  
 وأخرج عن حذيفة قال الروح بيد ملك فإن  
 الجسد ليغسل وإن الملك لمشي معه إلى القبر  
 فإذا سوي عليه سلك فيه فذلك حين يحاطب  
 وأخرج عن بكر المزني قال حدثت أن الميت  
 يستبشر بتجليله إلى المقابر انتهى



**قَابِلٌ** نظم النبي ابن رسول الله الذي لا يقبضون له قبورهم وهم خمسة فقال  
عليك بخمس فنته القبر منع. ونجى من الاموال عندك وتدفق. رباطك بغير ليلة ونهارها. وموت شهيد شاهد السيف  
ومن سور الملك اقرب الى الجنة. ومن روض يوم القربة تنزع. كذا لا شهيد البطن جاحدا. وذو غيبة تعذيبه شدة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فناء  
والآخرة دار بقا  
والجنة دار سلام  
والنار دار عذاب  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء

الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فناء  
والآخرة دار بقا  
والجنة دار سلام  
والنار دار عذاب  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء

وَلَعَدُّهُ لَكِنْ يُسْتَحَبُّ هَذَا زِيَادَةً وَرَحْمَةُ اللَّهِ  
وَرُكْنَانَهُ **وَيُذْفَنُ الْمَيِّتُ فِي حُجْرٍ مُسْتَقْبِلِ**  
**الْقَبْلَةِ** وَالْحُدُوفُ الْإِصْبَاحُ وَضَمُّهَا وَسُكُونُ الْحَا  
مَا يُحْفَرُ فِي أَشْفَاقِ جَانِبِ الْقَبْرِ مِنْ جِهَةِ الْقَبْلَةِ  
قَدْ رَأَى مَيْسَعُ الْمَيِّتِ وَيُسْتَرُّ وَالِدْفَنُ فِي الْحُدُ  
أَفْضَلُ مِنَ الدَّفْنِ فِي الشَّقِ أَنْ صَلَبَتْ الْأَرْضُ  
وَالشَّقِ أَنْ يُحْفَرُ فِي وَسْطِ الْقَبْرِ كَالنَّهْرِ  
وَيُنَى جَانِبَاهُ وَيُوضَعُ الْمَيِّتُ بَيْنَهُمَا وَيُسَقَفُ  
أَوْ يُبْنَى عَلَيْهِ أَوْ يُقَامَلُ عَلَيْهِ  
عَلَيْهِ بِلَبْنٍ وَخَمْرٍ وَيُوضَعُ الْمَيِّتُ عِنْدَ مُوْخَرِ  
الْقَبْرِ وَفِي بَعْضِ النَّحْلِ بَعْدَ مُسْتَقْبَلِ الْقَبْلَةِ

قوله ويذفن الميت في حجرة مستقبل القبلة  
أي ويؤنق في حجرة مستقبل القبلة  
أي ويؤنق في حجرة مستقبل القبلة  
أي ويؤنق في حجرة مستقبل القبلة  
أي ويؤنق في حجرة مستقبل القبلة  
أي ويؤنق في حجرة مستقبل القبلة  
أي ويؤنق في حجرة مستقبل القبلة

الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فناء  
والآخرة دار بقا  
والجنة دار سلام  
والنار دار عذاب  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء

الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فناء  
والآخرة دار بقا  
والجنة دار سلام  
والنار دار عذاب  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء

ذَكَرَ الْقَبْرُ فِي شَرْحِ الْقَبْرِ وَفِي بَابِ خَاتَمَةِ الْخَيْرِ أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَاكِمُ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا  
أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ اسْتَعْمَلَ قَبْلَ كَيْفٍ لِيَسْتَعْمَلَ قَبْلَ تَوْفِيقِهِ لِعَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْمَوْتِ **فَانْصَرَفَ** قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْأَسْبَابُ  
الْمُقْتَضِيَةُ لِسَوَاءِ الْخَاتَمَةِ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ الرَّبِّ الْعَلِيِّ الْأَكْبَرِ بِأَصْلَاحِهِ وَشَرِّبَ الْحَمْرَ وَعَقَّقُوا الْوَالِدِينَ وَأَذَى الْمُسْلِمِينَ  
**فَانْصَرَفَ** أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي خَاتَمٍ عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ  
تَعَالَى الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ قَالَ الْحَيَاةُ فَرَسٌ جَبَلٌ  
وَالْمَوْتُ كَبْشٌ أَمْلَحٌ وَقَالَ مُقَاتِلٌ الْكَلْبُ خَلَقَ الْمَوْتَ  
فِي صَوْنٍ كَبْشٌ لَا يَمُرُّ عَلَى أَحَدٍ إِلَّا أَمَاتَ وَخَلَقَ الْحَيَاةَ  
فِي صَوْنٍ فَرَسٌ لَا يَمُرُّ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَحْيَاهُ أَنْتَ  
نَفْسُكَ مِنْ شَرْحِ الصُّدُورِ

زِيَادَةٌ وَهِيَ **وَيُسَلُّ مَقْبِلُ رَأْسِهِ** أَيْ سَلَاةُ رُفُقِ  
لَا يَعْصَفُ وَيَقُولُ الَّذِي سَلَّمَ لِسَمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **وَيَضْجَعُ فِي الْقَبْرِ**  
**بَعْدَ أَنْ يُعْمَقَ قَامَةً وَبَسْطَةً** وَيَكُونُ الْإِصْبَاحُ  
مُسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةِ فَلَوْ دَفِنَ مُسْتَدْبِرَ الْقَبْلَةِ  
أَوْ مُسْتَلْقِيًا نَبَشَ عَلَيْهِ وَوَجَّهَ لِلْقَبْلَةِ مَا لَمْ  
يَتَغَيَّرْ وَيُسَطَّحِ الْقَبْرُ وَلَا يُسَمَّ وَلَا يُنَى عَلَيْهِ  
**لَا يُجْتَنَبُ** أَيْ يَكُونُ تَحْصِيصُهُ بِالْجُصْرِ وَمَوْلَانُونَ  
الْمُسْتَمَاءُ بِالْجَيْرِ **وَلَا بَأْسَ بِالْبُكَاءِ عَلَى الْمَيِّتِ**  
أَيْ جُوزَ الْبُكَاءِ عَلَيْهِ قَبْلَ الْمَوْتِ وَلَعَنَ وَتَرَكَهُ أَوَّلَى  
وَيَكُونُ الْبُكَاءُ مِنْ غَيْرِ نَوْحٍ أَيْ رَفَعَ الصَّوْتَ بِاللَّحْنِ

قوله ويضع في القبر  
أي ويضع في القبر  
أي ويضع في القبر  
أي ويضع في القبر  
أي ويضع في القبر  
أي ويضع في القبر

الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فناء  
والآخرة دار بقا  
والجنة دار سلام  
والنار دار عذاب  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء

الحمد لله الذي جعل الدنيا دار فناء  
والآخرة دار بقا  
والجنة دار سلام  
والنار دار عذاب  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء  
والقبر دار لقاء











بثلاثة شرائط ان يكون متميزا بغيره اي يثبت  
 الادميون فان ثبت بنفسه حمل ما اوتوا فلا  
 زكاة فيه وان يكون قوتا مدحرا وسبق قريبا  
 بيان المققات وخرج بالقوت مالا يفتات  
 من الارزاق الكون وان يكون نصبا وهو  
 خمسة اوسق لا يسر عليها ولا بقض النسخ  
 وان يكون خمسة اوسق باستقاط نصاب  
 واما النمار فتجب الزكاة في شيئين منها  
 ثمن التخل ومنه الكرم والمراد بهذين  
 الثمرتين التمر والريث وشرائط وجوب  
 الزكاة فيها اي النمار اربع خصال الاملا

والحرية

في الزكاة  
 ان يكون متميزا بغيره اي يثبت  
 الادميون فان ثبت بنفسه حمل ما اوتوا فلا  
 زكاة فيه وان يكون قوتا مدحرا وسبق قريبا  
 بيان المققات وخرج بالقوت مالا يفتات  
 من الارزاق الكون وان يكون نصبا وهو  
 خمسة اوسق لا يسر عليها ولا بقض النسخ  
 وان يكون خمسة اوسق باستقاط نصاب  
 واما النمار فتجب الزكاة في شيئين منها  
 ثمن التخل ومنه الكرم والمراد بهذين  
 الثمرتين التمر والريث وشرائط وجوب  
 الزكاة فيها اي النمار اربع خصال الاملا

في الزكاة  
 ان يكون متميزا بغيره اي يثبت  
 الادميون فان ثبت بنفسه حمل ما اوتوا فلا  
 زكاة فيه وان يكون قوتا مدحرا وسبق قريبا  
 بيان المققات وخرج بالقوت مالا يفتات  
 من الارزاق الكون وان يكون نصبا وهو  
 خمسة اوسق لا يسر عليها ولا بقض النسخ  
 وان يكون خمسة اوسق باستقاط نصاب  
 واما النمار فتجب الزكاة في شيئين منها  
 ثمن التخل ومنه الكرم والمراد بهذين  
 الثمرتين التمر والريث وشرائط وجوب  
 الزكاة فيها اي النمار اربع خصال الاملا

والحرية والملك التام والنصاب متى  
 انتفى شرط من ذلك فلا وجوب واما عروض  
 التجارة فتحمل الزكاة فيها بالشرائط المذكورة  
 سابقا في الامنان والتجارة هي لتقليد  
 في المال لغرض الرخ **فصل**  
 في اول نصاب الابل خمس وفيها شاة اي جذعة  
 ضان لها سنة ودخلت في الثانية او ثنية  
 معز لها سنتان ودخلت في الثالثة  
 وقوله وفي عشر شاتان وفي خمسة عشر  
 ثلاث شياه وفي عشرين اربع شياه وفي  
 خمس وعشرين بنت مخاض من الابل وفي

اي جذعت مقدم اسنانها في تجزئ وان لم يتم لها سنة او برما

قوله وفي عشر شاتان اي اعمد في هذا الى الشاه  
 وقفا بالملك والفقير الذي وجوب واحد من الابل  
 ذكره في المال وفي وجوب اجزا واحد من الشياه مندر  
 بالفقير او برما

في الزكاة  
 ان يكون متميزا بغيره اي يثبت  
 الادميون فان ثبت بنفسه حمل ما اوتوا فلا  
 زكاة فيه وان يكون قوتا مدحرا وسبق قريبا  
 بيان المققات وخرج بالقوت مالا يفتات  
 من الارزاق الكون وان يكون نصبا وهو  
 خمسة اوسق لا يسر عليها ولا بقض النسخ  
 وان يكون خمسة اوسق باستقاط نصاب  
 واما النمار فتجب الزكاة في شيئين منها  
 ثمن التخل ومنه الكرم والمراد بهذين  
 الثمرتين التمر والريث وشرائط وجوب  
 الزكاة فيها اي النمار اربع خصال الاملا



سنة من ذلك لان اسمها آت لها  
ان تملك والافكون يكونا مر

سنة وثلاثين بنت لبون و<sup>سنة</sup> ست  
واربعين حقة وفي احدى وستين جذعة

و<sup>سنة</sup> ست وستين بنتا لبون و<sup>سنة</sup> احدى وتسعين  
وفي مائة واحدى وعشرين ثلاث بنات لبون

الى اخره ظاهري على الشرح وبنت المحاض  
لهاسنة ودخلت في الثانية وبنت اللبون

لهاسنتان ودخلت في الثالثة والحقة في  
لهاتلاث سنين ودخلت في الرابعة والجذعة

لهاربع سنين ودخلت في الخامسة وقوله  
ثم كل اي ثم بعد زيادة تسع على مائة واحدى

وعشرين وزيادة عشر بعد زيادة التسع

قوله وفي احدى وتسعين اتم  
وهذا العدد امر فمديك  
لا سأل عن حكمة بل يتلوه  
من الشارع بالقول فتمت  
امر فمديك اه من العجب  
علي الخبيب

وجلة

وجملة ذلك مائة واربعون يستقيم الحساب  
على ان كل اربعين بنت لبون و<sup>سنة</sup> كل

خمس حقة ففي مائة واربعين حقتان  
وبنت لبون و<sup>سنة</sup> مائة وخمسين ثلاث حفاق

وهكذا **فصل** في احوال النصاب  
البقر ثلاثون فيجب فيها و<sup>سنة</sup> بقض النسخ

وفيه اي النصاب **تبيع** ابر سنة ودخل  
في الثانية سمي بذلك لتبعيته لأمه في الحرة

ولو اخرج تبعة اجزات بطريق اولي <sup>ويجب</sup>  
في اربعين **سنة** لهاسنتان ودخلت في الثالثة

سميت بذلك لتكامل اسنانها ولو اخرج



عن اربعين تبعاين اجر على الصحيح **وعلى هذا البدل**  
**فقر** وفي مائة وعشرين ثلاث مئة او  
**اربع مئة فص** **اول نصيب**  
**الغنم اربعون وفيها شاة جذعة من الضال**  
**او ثنية من المعز وسبق بيان الجذعة**  
**والثنية وقوله وفي مائة واخذى وعشرين**  
**شاة او اربع مئة اربع شياه ثم في كل مائة**  
**شاة الى اخر ظاهر غنى عن الشرح **فصل****  
**والخليطان يزركيان بكسر الكاف**  
**زكاة الشخص الواحد والخلطة قد تفيد**

قوله وعلى هذا البدل ففسر اربع مئة كسائر المذكور في  
 خمسة مئة ايضا وفي ثلثين تسعا وفي سبعين  
 تسع ومئة وفي ثمانين مئة وفي مئة تسع مئة  
 اثنتي عشرة وفي مائة مئة وتسعين وفي مائة وعشر  
 مئة وتسع اربع مئة

ان الفاضل على ان  
 ان الفاضل على ان  
 ان الفاضل على ان

الزكاة

الشريكين تحقيقا بان يملكا ثمانين شاة  
 بالسوية بينهما فيلزم مائة وقد تفيد  
 تثقيلا بان يملكا اربعين شاة بالسوية بينهما  
 وقد تفيد تخفيفا على احدهما وتثقيلا على  
 الاخر كان يملكا ستين شاة لاهما ثلثها وللآخر  
 ثلثها وقد لا تفيد تخفيفا ولا تثقيلا كان  
 يملكا مائتي شاة بالسوية وانما يزركيان زكاة  
 الواحد **بفتح شريطة اذا كان** وفي بعض النسخ  
 ان كان **المراخي واحدا** وهو بضم الميم ماوى  
 الماشية ليلا **والمسرح واحد** او المراد  
 بالمسرح الموضع الذي تسرح اليه الماشية

قوله وعلى هذا البدل  
 ففسر اربع مئة كسائر المذكور في  
 خمسة مئة ايضا وفي ثلثين تسعا وفي سبعين  
 تسع ومئة وفي ثمانين مئة وفي مئة تسع مئة  
 اثنتي عشرة وفي مائة مئة وتسعين وفي مائة وعشر  
 مئة وتسع اربع مئة

قوله وعلى هذا البدل  
 ففسر اربع مئة كسائر المذكور في  
 خمسة مئة ايضا وفي ثلثين تسعا وفي سبعين  
 تسع ومئة وفي ثمانين مئة وفي مئة تسع مئة  
 اثنتي عشرة وفي مائة مئة وتسعين وفي مائة وعشر  
 مئة وتسع اربع مئة

قوله بفتح شريطة اذا كان  
 من اهل الزكاة وبلغ المالكين نصيبا واستمر الخلطة  
 جميع الحول وقد تدعى شريطة الاولين من كل مئة

قوله الذي تسرح اليه الماشية  
 من اهل الزكاة وبلغ المالكين نصيبا واستمر الخلطة  
 جميع الحول وقد تدعى شريطة الاولين من كل مئة



قال بعضهم وما المراد بها **فصل**

وہ کہتا ہے کہ یہ سب ہی عجیب

فان شاع الدرهم ستة دنانير فهو خمسة  
جبة وخمسة حبة وقد كان في الزمن السابق  
درهم يقال له البغلي ودرهم يقال له الطبري  
والاول ثمانية دنانير والثاني اربعة  
تجعا وتسما نصفين وشر زبد  
على الدرهم ثلاثة اسباع  
كان مثقالا ومثني نقص  
من الدنانير ثلاثة  
اعشاره كان درهما  
انتهى كما وجد



الزكاة فيه **فصل** ونصاب  
 الزرع خمسة أوسق من الوشق مَصْدَرُ  
 الجمع لأن الوشق يجمع الصيغان **وفي الحنيفة**  
 أوسق الف وستمئة رطل بالعراقي  
 وببغض النسخ بالبغدادى وما زاد  
**فحسابه** ورطل بغداد عند النوى مائة وثمانية  
 وعشرون درهماً وأربعة أسباع درهم  
**وفيها** أي الزرع والثمار **ان سقيت بها**  
 السماء والمطر ونحوها لم يلح أو السقي  
 وهو الماء الجارى على الأرض بسبب سد النهر  
 فيصعد الماء على وجه الأرض فيسقيها

في الزكاة فيه فصل ونصاب  
 الزرع خمسة أوسق من الوشق مَصْدَرُ  
 الجمع لأن الوشق يجمع الصيغان  
 وفي الحنيفة أوسق الف وستمئة رطل  
 بالعراقي وببغض النسخ بالبغدادى  
 وما زاد فحسابه ورطل بغداد عند  
 النوى مائة وثمانية وعشرون درهماً  
 وأربعة أسباع درهم وفيها أي الزرع  
 والثمار ان سقيت بها السماء والمطر  
 ونحوها لم يلح أو السقي وهو الماء  
 الجارى على الأرض بسبب سد النهر فيصعد  
 الماء على وجه الأرض فيسقيها

هذا هو النسخ بالبغدادى  
 وهو مائة وثمانية وعشرون درهماً  
 وأربعة أسباع درهم

العر

العشر **وان سقيت بدولاب** يضم ذلك فتحها  
 ما يدعى الحيوان **اوسقيت بنفج** من نصر  
 او بئر حيوان كبعير او بقرة **نصف العشر**  
 وفيما سقى بما السماء والدولاب مثلاً سواء  
 ثلاثة ارباع العشر **فصل** **وتقوم**  
**عروض التجارة عند آخر الحول بما اشترت**  
**به** سواء كان من مال التجارة نصاباً ام لا فان  
 بلغت قيمة العروض آخر الحول نصاباً زكاتها  
 والا فلا ويخرج من ذلك بعد بلوغ قيمة  
 مال التجارة نصاباً ربع العشر منه **ومما**  
**استخرج من معادن الذهب والفضة**

في العشر وان سقيت بدولاب يضم ذلك  
 فتحها ما يدعى الحيوان اوسقيت بنفج  
 من نصر او بئر حيوان كبعير او بقرة  
 نصف العشر وفيما سقى بما السماء  
 والدولاب مثلاً سواء ثلاثة ارباع  
 العشر وفيما سقى بما السماء والدولاب  
 مثلاً سواء ثلاثة ارباع العشر

قوله عند آخر الحول أي لأنه وقت الوجوب دون ما عداه  
 لأن المعتبر فيها القيمة وشرائعها كل وقت عسرة لا ضطر  
 الاستعانة برفعها وانخفاضها فلو بيع مال التجارة في أثناء  
 الحول بالنقد واشترى به سلعة انقطع الحول وان شئت  
 حوّل من حين شرائها ام مر على الزيد



يخرج منه ان تبلغ لصا بارتبع العشر الحلة  
 ان كان المستخرج من اهل وجوب الزكاة والمعادن  
 جمع معدن بفتح الدال وكسرها اسم لمكان  
 خلق الله فيه ذلك من موات او ملك وما  
 يوجد من الركان وهو دفين الجاهلية وهي  
 الحالة التي كانت العرب عليها قبل الاسلام  
 من الجمل بالله ورسوله وسرايع الاسلام فقيه  
 اي الركان الخمس ويصرف مضر في الزكاة على  
 المشهور ومقابلته انه يصرف لاهل الخمس  
 المذكورين في اية الفئ فصل وجب  
 زكاة الفطر ويقال لها زكاة الفطرة

اي يخرج منه ان تبلغ لصا بارتبع العشر الحلة  
 اي يخرج منه ان تبلغ لصا بارتبع العشر الحلة  
 اي يخرج منه ان تبلغ لصا بارتبع العشر الحلة

اي يخرج منه ان تبلغ لصا بارتبع العشر الحلة  
 اي يخرج منه ان تبلغ لصا بارتبع العشر الحلة  
 اي يخرج منه ان تبلغ لصا بارتبع العشر الحلة

اي الخلق ثلثة اشياء الاسلام فلا فطرة  
 على كافر اضلي الا في رقيقته وقريبه المسلم  
 وبغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان  
 وحينئذ فتخرج زكاة الفطر عن من مات  
 بعد الغروب دون من ولد بعد وجود  
 الفضل وهو يزار الشخص بما يفضل عن  
 قوته وقوت عياله في ذلك اليوم اي يوم  
 العيد وكذا الليلة ايضا ويترك الشخص  
 عن نفسه وعن من تلممه لفقته من  
 المسلمين فلا يلزم المسلم فطرة عبدا  
 وقريب وقربة كفارا وان وجبت لفقته

اي الخلق ثلثة اشياء الاسلام فلا فطرة  
 على كافر اضلي الا في رقيقته وقريبه المسلم  
 وبغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان  
 وحينئذ فتخرج زكاة الفطر عن من مات  
 بعد الغروب دون من ولد بعد وجود  
 الفضل وهو يزار الشخص بما يفضل عن  
 قوته وقوت عياله في ذلك اليوم اي يوم  
 العيد وكذا الليلة ايضا ويترك الشخص  
 عن نفسه وعن من تلممه لفقته من  
 المسلمين فلا يلزم المسلم فطرة عبدا  
 وقريب وقربة كفارا وان وجبت لفقته



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय  
 श्रीमद्भगवद्गीता  
 अर्जुनसंवादे  
 अर्जुन उवाच  
 द्रुपदमुनिमुखाय  
 नमः  
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय  
 श्रीमद्भगवद्गीता  
 अर्जुनसंवादे  
 अर्जुन उवाच  
 द्रुपदमुनिमुखाय  
 नमः

*[Faint handwritten text from another page]*

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, showing the beginning of a new section or chapter.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the preceding text.

وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَشْقَى الْخَلْقِ

三

...

1

10

1

1

10

...

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, written on aged paper.

ما أخذوا أنفسهم مأثمًا



هذا هو الأصل في هذه المسألة  
 في نسخة ضعيفة قال في نسخة أخرى  
 في نسخة أخرى قال في نسخة أخرى  
 في نسخة أخرى قال في نسخة أخرى

اسلم ونيتة ضعيفة فيئالف بدفع الزكاة له  
 وبقية الاقسام في المبسوطات وفي الرقاب  
 ومم المكتوبون كتابة صحيحة اما المكتوب كتابة  
 فاسدة فلا يعطى من سهم المكتوبين والغارم على  
 ثلاثة اقسام احدها من استدان ديناً للتكسب  
 فتنة بين طائفتين في قتيل لم يظهر قاتله  
 فتخل ديناً بسبب ذلك فيعطى من سهم الغارمين  
 غنيا كان وفقيراً وانما يعطى الغارم عند بقا  
 الدين فان اذاه من ماله او دفعه ابتداء لم يعط  
 من سهم الغارمين وبقية اقسام الغارمين  
 في المبسوطات واما سبيل الله فمم الغزاة الذين

في نسخة أخرى قال في نسخة أخرى  
 في نسخة أخرى قال في نسخة أخرى  
 في نسخة أخرى قال في نسخة أخرى

لا سهم

لا سهم لهم في ديوان المرتزقة بل هم مستطوعون  
 بالجهاد واما ابن السبيل فهو من ينشئ سفراً  
 من بلد الزكاة او يكون مجتازاً ببلدها ويشترط  
 فيه الحاجة وعدم المقتضية وقوله **والى من**  
**يوجد منهم** اي الاصناف فيه اشارة الى انه  
 اذا فقد بعض الاصناف ووجد البعض لصرف  
 لمن وجد فان فقدوا كلهم حفظت الزكاة  
 حتى يوجدوا كلهم او بعضهم **ولا يقتصر**  
**في اعطاء الزكاة على اقل من ثلاثة من كل صنف**  
 من الاصناف الثمانية **الا العامل** فانه يجوز  
 ان يكون واحداً ان حصلت به الكفاية واذا

في نسخة أخرى قال في نسخة أخرى  
 في نسخة أخرى قال في نسخة أخرى  
 في نسخة أخرى قال في نسخة أخرى

قوله وعدم المقتضية مثلاً  
 لا غرض فيه كسفر الهائم اعم من

قوله فان فقدوا اي في بلد الزكاة وغيرها  
 والاوجب النقل الى قرب مكان البقاء اعم من



صُرفَ لاثني عشر من كل صنف غنم للثاقل  
 معتق وقيل لغنم له الثلث <sup>ضعيف</sup> وخمسة لا يجوز  
 دفعها الى الزكاة اليهم الغني بماله وكب  
 والعبد وسواهما ثم وثبوا المطلب سواء  
 منعوا حقهم من خمس الخمس ام لا وكذا اعتقوا ثم  
 لا يجوز دفع الزكاة اليهم ويجوز لكل منهم  
 اخذ صدقة التطوع على المشهور والكافر  
 وفي بعض النسخ ولا تصح للكافر ومن تلزم المرتبة  
 نفقة لا يدفعها الى الزكاة اليهم باسم  
 الفقراء والمساكين ويجوز دفعها اليهم  
 باسم كونهم غداة او غارمين <sup>مثلا</sup> **كتاب احكام**

صيام

**الصيام** وهو الصوم مضد ران معناه  
 لغة الامساك وسرعا امساك عن مفطر بنية  
 مخصوصة جميعها قابل للصوم من مسلم  
 عاقل طاهر من حيض ونفاس **وشرائط وجوب**  
**الصيام ثلاثة اشياء** وبعض النسخ اربعة  
 اشياء الاسلام والبلوغ والعقل والغلبة  
 على الصوم وهذا هو الساقط في نسخة الثلاثة  
 فلا يجب لصوم على اشد ذلك **وفرائض الصوم**  
 اربعة اشياء احدها النية بالقلب فان  
 كان الصوم فرضا كرمضان ونذرا فلا بد من  
 ايقاع النية ليلا ويجب التعيين في صوم القرض

او غارمين  
 او غداة  
 او غارمين  
 او غداة  
 او غارمين  
 او غداة

والاصل في وجوبه على الايمان والنية  
 عليكم الصيام وخبرني الاسلام في  
 وجوبه في كل سنة في كل شهر  
 والاصل في وجوبه على الايمان والنية  
 عليكم الصيام وخبرني الاسلام في  
 وجوبه في كل سنة في كل شهر  
 والاصل في وجوبه على الايمان والنية  
 عليكم الصيام وخبرني الاسلام في  
 وجوبه في كل سنة في كل شهر



قال الشافعي رحمه الله تعالى في كتابه المغني  
في فقهنا فقهنا في فقهنا في فقهنا في فقهنا  
في فقهنا في فقهنا في فقهنا في فقهنا  
في فقهنا في فقهنا في فقهنا في فقهنا  
في فقهنا في فقهنا في فقهنا في فقهنا

كرمضان واكل نية صومه ان يقول الشخص  
لويت صوم غد غدا افرض رمضان هذه  
السنة لله تعالى **والثاني الامساك عن**  
**الاكل والشرب** وان قل الماكول والمشروب  
عند التعمد فان كل ناسيا لم يفطر او جاهلا  
لم يفطر ان كان قريب غمدا بالاسلام او نشا  
بعيدا عن العلماء والافطر **والثالث الجماع**  
عامدا واما الجماع ناسيا فكل ناسيا **والرابع**  
**تعمد التقي** فلو غلبه التقي فلا يبطل صومه  
**والذي يفطر به الصائم عشرة اشياء**  
احدها وثانيها ما وصل عمدا الى الجوف

المنفتح

المنفتح او غير المنفتح كالوضوء من مأمومة  
الى **الرأس** والمراد امساك الصائم عن وضوء  
غير الى ما يسمى جوف **والثالث الحقنة من احد**  
**السيلين** وهو دواء يحقن به المريض قبل او  
دبر المعبر عنهما في المتن بالسيلين **والرابع**  
**التقي عمدا** فان لم يتعمد لم يبطل صومه كما سبق  
**والخامس الوطئ عمدا في الفرج** فلا يفطر الصائم  
بالجماع ناسيا **والسادس الانزال** وهو خروج  
المني **عن مباشرة** بلا جماع محرما كان كاخراجه  
بيده او غير محررم كاخراجه بيد زوجته او جارية  
واحترازه بمباشرة عن خروج المني باخلاص

قوله وهو دواء الخ الى استعمال دواء هذا  
الحقنة يكونها عمدا ولا بد منه



فلا افطار به جرماً والسابع الى اخر العشرة  
 الحيف والنفاق والجور والردة فمضى طراً  
 في منها في اثنائها الصوم ابطله ويستحب  
 في الصوم ثلاثة اشياء احدها تعجيل الفطر

ان تحقق الصائم غروب الشمس فان شك فلا  
 يعمل لفطر وليس ان يفطر على تمر ولا فساد  
 والثاني تاخير الحور ما لم يقع في شك فلا  
 يؤخر ويحصل الحور بقليل الاكل والما والثالث  
 ترك التجري الفحش من الكلام الفاحش فيصوم  
 الصائم لسانه عن الكذب والغيبة ويحذر ذلك  
 كالشتم فان شتمه احد فليقل مرتين او ثلاثا

ان في حثيث المداومة على الورد انتهى عشر

فلا افطار به جرماً والسابع الى اخر العشرة  
 الحيف والنفاق والجور والردة فمضى طراً  
 في منها في اثنائها الصوم ابطله ويستحب  
 في الصوم ثلاثة اشياء احدها تعجيل الفطر

ان في حثيث المداومة على الورد انتهى عشر

ان صائم اما بلسانه كما قال النووي في الاذكار  
 او بقلبه كما نقله الرافعي عن الائمة واقتصر  
 عليه **وحرّم صيام خمسة ايام العيد** ان اي  
 صوم يوم عيد الفطر وعيد الاضحى **وايام الترتيق**  
 وفي الثلاثة التي بعد يوم عيد الاضحى **ويكره** تحريماً  
**صوم يوم السبت** بلا سب يقتضي صومه  
 وأشار المصنف لبعض صور هذا السب بقوله  
**الا ان يوافق عادة له** في لطوعه كمر عادة صوم  
 يوم وافطار يوم فوافق صومه يوم السبت وله  
 صوم يوم السبت يصاعق قضا ونذر يوم السبت  
 من يوم الثلاثاءين من شعبان اذا لم يرا هلال

فلا افطار به جرماً والسابع الى اخر العشرة  
 الحيف والنفاق والجور والردة فمضى طراً



[illegible]

على

عَلِ الْجَمِيعِ اسْتَقَرَّتِ الْكَفَّارَةُ فِي ذِمَّتِهِ فَإِذَا  
قَدَرَ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى خِصْلَةٍ مِنْ خِصَالِ الْكَفَّارَةِ  
فَعَلَهَا وَمِنْ مَنَاتٍ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ فَاتَتْ مِنْ  
رَمَضَانَ بَعْدَ رَكْمٍ أَطْرَفِيهِ لِمَرَضٍ وَلَمْ يَتِمَّ مِنْ  
قَضَائِهِ بَأَنِ اسْتَمَرَ مَرَضُهُ حَتَّى مَنَاتٍ فَلَا اِثْمَ  
عَلَيْهِ فِي هَذَا الْفَاتِ وَلَا تَدَارِكُ لَهُ بِالْفَدْيَةِ  
وَأَنْ فَاتَ بِغَيْرِ عَذْرِ وَمَنَاتٍ قَبْلَ التَّمَكُّنِ مِنْ  
قَضَائِهِ اطْعَمَ عَنْهُ أَيُّ خُرْجِ الْوَلِيِّ عَنِ الْمَيْتِ  
مِنْ تَرْكَةِ لِكُلِّ يَوْمٍ فَاتٍ مَدَّةَ طَعَامٍ وَمَا  
رَطَلَ وَتَلَّتْ بِالْبَغْدَادِ وَمَا بِهَا الْكَيْلُ نِصْفُ  
قَدَحٍ مَصْرِيٍّ وَمَا ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ مَوْلَا الْقَوْلِ الْحَبِيدِ

فقله وما ذكره العلم فما ذكره من كون كلام العلم هو القول الجديد  
القاتل بعد جواز الدعاء أخذه من اقتضائه على الموطع  
نذبه ولوم وجود التذكرة المخافة أو ما أنسب لانه  
المقتد والغريب اهـ بدياوي

توابعه مدحاً لهم ثم قال استخفا هو في كلام الله مرفوع  
منه في باب فاعل اطعم وآله اخرج به عنهما وهو  
من العيب عندهم فتأمل اهـ برعواي



والقديم لا يتغير الا طعام بل يجوز للموتى ايضا  
 ان يصوم عنه بل يسن له ذلك كما في شرح المذهب  
 وصوب في الروضة الجزم بالقديم <sup>معتد</sup> **والسج**  
 الهرم والجوز والمريض الذي يرجى بزو<sup>لا</sup>ءه <sup>فان دونه</sup>  
 اذا عجز كل منهم عن الصوم <sup>الطهور في شهر</sup> **يفطر ويطعم عن كل**  
**يوم مرة** ولا يجوز تعجيل المد قبل رمضان  
 ويجوز بعد فجر كل يوم <sup>كل عبادة</sup> **والحامل والمرضع اذا**  
**خافتا على نفسيهما** ضررا يلحقهما بالصوم  
 كضرر المريض <sup>او مندوبه</sup> **افطرتا** ووجب عليهما **القضا**  
**وان خافتا على اولادهما** اي اسقاط الولد  
 في الحامل وقلة اللبن في المرضع **افطرتا**

وعليهما

**وعليهما القضا** للافطار والكفارة  
 ايضا والكفارة ان يخرج عن كل يوم **مدا**  
 كما سبق **طل وثلت بالعراقي** ويعبر عنه  
 ايضا بالبغدادى **والمريض والمسافر**  
**طويلا** مبالحا ان تضررا بالصوم **يفطران**  
**ويقضيان** والمريض ان كان مرضه مطبقا  
 ترك النية من الليل وان لم يكن مطبقا كما  
 لو كان يحتم وقتادون وقت وكان وقت  
 الشروع في الصوم محمولا فله ترك النية  
 والافعية النية ليلا فان عادت الحية  
 واحتاج للفطر افطروا وسكت المصنف



او الثالث والعشرون **وله** اي الاعتكاف  
شرطان أحدهما **النية** وينوي الشخص في الاعتكاف  
المندور **والفرضية** **والثاني** **اللبث في المسجد**  
ولا يكفي في اللبث قدر الطائفة بل الزيادة  
عليه بحيث يُسمى ذلك اللبث عكوفاً وشرط  
المعتكف سلام وعقل ولقاء حيض ونفاك  
وجنابة فلا يصح اعتكاف كافر ومجنون وحائض  
ولفسا وجنب ولو ارتد المعتكف أو سكر  
بطل اعتكافه **ولا يخرج** المعتكف **من**  
**الاعتكاف** المندور **إلا الحاجة** **للإنسان**  
كبول وغائط وما في معناها كغسل جنابة

عن صوم التطوع وهو مذكور في المطولات  
ومن صوم عرفة وعاشوراء وتاسوعا وأيام  
البيض وستة من سؤال **فصل**  
في أحكام الاعتكاف ومولعة الإقامة على الشيء  
من خير أو شر وسرعا إقامة بمحمد بصقة  
مخصوصة **والاعتكاف سنة مستحبة**  
في كل وقت وهو في العشر الأواخر من رمضان  
أفضل منه في غيره لاجل طلب ليلة القدر هي  
عند السافعي رضي الله عنه مخصصة في العشر  
الآخر لكل ليلة منه محتملة لها لكن ليالي  
الوتر أرحاها وأرحى ليالي الوتر ليلة الحادي



**او عذر من حيض او نفاس فتخرج المرأة من**  
**المنجد لاجلها ما او عذر من مرض لا يمكن للمقام**  
**معه في المسجد بل يحتاج لفرش وخادم وطبيب**  
 او يخاف تلويث المسجد كاستعماله واذا رتب  
 وخرج بقول المصنف لا يمكن الخ المرض الخفيف  
 كخفيفة لا يجوز الخروج من المسجد سبها  
**وينبطل الاعتكاف بالوطي مختارا اذا كرا**  
 للاعتكاف عالما بالتحريم واما مباسرة  
 المعتكف بشهوة فيبطل اعتكافه ان نزل  
**والا فلا كتاب احكام الحج**  
 ومولعة القصد وسر عاقصة البيت

في قوله لا يجوز الخروج من المسجد سبها  
 يعني في حال الحيض او النفاس او المرض  
 الخفيف لا يجوز الخروج من المسجد  
 بل يحتاج الى عذر من مرض لا يمكن  
 للمقام معه في المسجد بل يحتاج  
 الى فرش وخادم وطبيب او يخاف  
 تلويث المسجد كاستعماله او اذا  
 رتب وخرج بقول المصنف لا يمكن الخ  
 المرض الخفيف كخفيفة لا يجوز  
 الخروج من المسجد سبها وينبطل  
 الاعتكاف بالوطي مختارا اذا كرا  
 للاعتكاف عالما بالتحريم واما  
 مباسرة المعتكف بشهوة فيبطل  
 اعتكافه ان نزل والافلا كتاب  
 احكام الحج ومولعة القصد وسر  
 عاقصة البيت

الحرم

**الحرام ينسك وشرائط وجوب الحج سبعة**  
**اشياء الاسلام والبلوغ والعقل والحرية**  
**فلا يجب الحج على المتصف بضد ذلك ووجود**  
**الزاد** واو عينة ان يحتاج اليها وقد لا يحتاج  
 كخص قريب من مكة وليست شرط ايضا وجود  
 المال في المواضع المقترحة حمل المأمنها بمن  
 المثل ووجود **الراحلة** التي تضيح لمثله بشر  
 او استيجار هذا اذا كان الشخص بين وبين  
 مكة مرحلتان فاكثر سوا قدرا على المشي  
 ام لا فان كان بينه وبين مكة دون مرحلتين  
 وهو قوي على المشي لزمت الحج بلا راحلة وليست شرط

في قوله لا يجوز الخروج من المسجد سبها  
 يعني في حال الحيض او النفاس او المرض  
 الخفيف لا يجوز الخروج من المسجد  
 بل يحتاج الى عذر من مرض لا يمكن  
 للمقام معه في المسجد بل يحتاج  
 الى فرش وخادم وطبيب او يخاف  
 تلويث المسجد كاستعماله او اذا  
 رتب وخرج بقول المصنف لا يمكن الخ  
 المرض الخفيف كخفيفة لا يجوز  
 الخروج من المسجد سبها وينبطل  
 الاعتكاف بالوطي مختارا اذا كرا  
 للاعتكاف عالما بالتحريم واما  
 مباسرة المعتكف بشهوة فيبطل  
 اعتكافه ان نزل والافلا كتاب  
 احكام الحج ومولعة القصد وسر  
 عاقصة البيت

قوله وليست شرط ايضا قال ع  
 في قوله ان الزاد على ما يتردد به  
 الثاني انما اشعر قوله في المحال  
 الخ بان الزاد لا يكون على هذا الوجه  
 مع انه كذلك وقد يجاب على هذا الثاني بان  
 الخ نظر الى الغلبة كل منها انتهى



全

全

والنبي في تحريم النية  
ينها وأضربان المغايرة بين الأجر  
والنية من قبل تقاض الأجر والمؤثر  
لقتضى هذا أن الأجر لا ينفصل  
ليس حكما عليها بل كنية ضرة أنه لا يلزم من الحكم على  
المسبب الحكم على السبب كمن هذا البين كراد انتهى عن



سَبْعَ مَرَّاتٍ وَشَرْطُهُ أَنْ يَتَذَكَّرَ فِي كُلِّ مَرَّةٍ بِالصَّافَا  
وَيَحْتَمِ بِالْمَرْوَةِ وَيَحْسَبُ ذَهَابَهُ مِنَ الصَّافَا إِلَى  
الْمَرْوَةِ مَرَّةً وَعَوْدَهُ مِنْهَا إِلَى مَرَّةٍ أُخْرَى هـ  
وَالصَّافَا بِالْقَضْرِ طَرَفِ جَبَلٍ أَيْ قَبِيلِ الْمَرْوَةِ  
بِفَتْحِ الْمِيمِ عِلْمٌ عَلَى الْمَوْضِعِ الْمَعْرُوفِ بِمَكَّةَ وَبَقِيَ  
مِنْ أَرْكَانِ الْحَجِّ الْخَلْقُ أَوِ التَّقْصِيرُ إِنْ جَعَلْنَا  
كَلَامَهُمَا نَسْكَاً وَمِنْهُ الْمَشْهُورُ فَإِنْ قُلْنَا أَنَّ كِلَا  
مِنْهُمَا اسْتِبَاحَةٌ <sup>مُتَّبَعَةٌ</sup> مُحْظُورٌ فَلَيْسَ مِنْ أَرْكَانِ  
وَجِبَ تَقْدِيمُ الْأَحْرَامِ عَلَى كُلِّ أَرْكَانٍ سَابِقَةٍ  
**وَأَرْكَانُ الْعُمْرَةِ ثَلَاثَةٌ أَشْيَاءٌ** كَأَنَّهُ يَعْضُ  
النَّحْجَ وَبَعْضُهَا أَرْبَعَةُ أَشْيَاءٍ **الْأَحْرَامُ**

وَالطَّوْفُ

**وَالطَّوْفُ وَالتَّغْيُّ وَالْحَلْقُ أَوِ التَّقْصِيرُ فِي أَحَدٍ**  
**الْقَوْلَيْنِ** وَمِنْهُ الرَّاحُ كَأَسْبَقَ قَرِيبًا وَلَا فَلَائِكُونَ  
مِنْ أَرْكَانِ الْعُمْرَةِ **وَوَلَجَاتُ الْحَجِّ غَيْرُ الْأَرْكَانِ**  
**ثَلَاثَةٌ أَشْيَاءٌ أَحَدُهَا الْأَحْرَامُ مِنَ الْمَيْقَاتِ**  
الصَّادِقُ بِالرَّمَانِيِّ وَالْمَكَانِيُّ بِالرَّمَانِيِّ بِالنِّسْبَةِ  
لِلْحَجِّ سَوَاءٌ وَدُوَالْفَعْدَةُ وَعُسْرُ لِيَالٍ مِنْ ذِي  
الْحِجَّةِ أَمَّا بِالنِّسْبَةِ لِلْعُمْرَةِ فَجَمِيعُ السَّنَةِ  
وَقَدْ لَحْرَامُهَا وَالْمَيْقَاتُ الْمَكَانِيُّ لِلْحَجِّ فِي حَقِّ الْمَقِيمِ  
بِمَكَّةَ نَفْسُ مَكَّةَ مَكِينًا كَانَ أَوْ أَفَاقِيًّا وَلَمَّا غَبَرَ  
الْمَقِيمُ مَكَّةَ فَمَيْقَاتُ الْمُنُوجَةِ مِنَ الْمَدِينَةِ  
السَّرِيقَةُ وَالْحَلِيقَةُ وَالْمُنُوجَةُ مِنَ النَّامِرِ مِنْ

وَالطَّوْفُ وَالتَّغْيُّ وَالْحَلْقُ أَوِ التَّقْصِيرُ فِي أَحَدٍ  
الْقَوْلَيْنِ وَمِنْهُ الرَّاحُ كَأَسْبَقَ قَرِيبًا وَلَا فَلَائِكُونَ  
مِنْ أَرْكَانِ الْعُمْرَةِ  
ثَلَاثَةٌ أَشْيَاءٌ أَحَدُهَا الْأَحْرَامُ مِنَ الْمَيْقَاتِ  
الصَّادِقُ بِالرَّمَانِيِّ وَالْمَكَانِيُّ بِالرَّمَانِيِّ بِالنِّسْبَةِ  
لِلْحَجِّ سَوَاءٌ وَدُوَالْفَعْدَةُ وَعُسْرُ لِيَالٍ مِنْ ذِي  
الْحِجَّةِ أَمَّا بِالنِّسْبَةِ لِلْعُمْرَةِ فَجَمِيعُ السَّنَةِ  
وَقَدْ لَحْرَامُهَا وَالْمَيْقَاتُ الْمَكَانِيُّ لِلْحَجِّ فِي حَقِّ الْمَقِيمِ  
بِمَكَّةَ نَفْسُ مَكَّةَ مَكِينًا كَانَ أَوْ أَفَاقِيًّا وَلَمَّا غَبَرَ  
الْمَقِيمُ مَكَّةَ فَمَيْقَاتُ الْمُنُوجَةِ مِنَ الْمَدِينَةِ  
السَّرِيقَةُ وَالْحَلِيقَةُ وَالْمُنُوجَةُ مِنَ النَّامِرِ مِنْ

وَالطَّوْفُ وَالتَّغْيُّ وَالْحَلْقُ أَوِ التَّقْصِيرُ فِي أَحَدٍ  
الْقَوْلَيْنِ وَمِنْهُ الرَّاحُ كَأَسْبَقَ قَرِيبًا وَلَا فَلَائِكُونَ  
مِنْ أَرْكَانِ الْعُمْرَةِ  
ثَلَاثَةٌ أَشْيَاءٌ أَحَدُهَا الْأَحْرَامُ مِنَ الْمَيْقَاتِ  
الصَّادِقُ بِالرَّمَانِيِّ وَالْمَكَانِيُّ بِالرَّمَانِيِّ بِالنِّسْبَةِ  
لِلْحَجِّ سَوَاءٌ وَدُوَالْفَعْدَةُ وَعُسْرُ لِيَالٍ مِنْ ذِي  
الْحِجَّةِ أَمَّا بِالنِّسْبَةِ لِلْعُمْرَةِ فَجَمِيعُ السَّنَةِ  
وَقَدْ لَحْرَامُهَا وَالْمَيْقَاتُ الْمَكَانِيُّ لِلْحَجِّ فِي حَقِّ الْمَقِيمِ  
بِمَكَّةَ نَفْسُ مَكَّةَ مَكِينًا كَانَ أَوْ أَفَاقِيًّا وَلَمَّا غَبَرَ  
الْمَقِيمُ مَكَّةَ فَمَيْقَاتُ الْمُنُوجَةِ مِنَ الْمَدِينَةِ  
السَّرِيقَةُ وَالْحَلِيقَةُ وَالْمُنُوجَةُ مِنَ النَّامِرِ مِنْ



مضروبا للغرب بالحقة والمنوجة من قصامة اليمن  
 يللم والمنوجة من نجد اليمن ونجد الحجاز قرن هـ  
 والمنوجة من المشرق ذات عرق والثاني من  
 واجبات الحج **رمي الجمار الثلاث** يبدأ بالكبرى  
 ثم الوسطى ثم جمر العقبة ويرمي كل جمر  
 بسبع حصيات واحدة واحدة فلورمي حصاة  
 دفعة حسب واحدة ولورمي حصاة واحدة سبع  
 مرات كفى ويستطرد كور المرمي جمر افلايكفى غيره  
 كلؤلؤ وجص **الثالث الحلق** او التقصير  
 والافضل للرجل الحلق والمرأة التقصير واقل  
 الحلق ازالة ثلاث شعرات من الراس خلقت

تقصير

تقصيرا او تنقا او احراقا او قصا ومن لا شعر  
 براسه يسن له امرار الموي عليه ولا يقوم شعر غير  
 الراس من اللحية مقام شعر الراس **وسن الحج**  
**سبع** احدها **الافراد** وهو تقديم الحج على  
**العمرة** بان يحرم اولابا الحج من ميقاته ويفرغ  
 منه ثم يخرج من مكة الى اذني الجبل فيحرم بالعمرة  
 ويأتي بعملها ولو عكس لم يكن مفردا **والثاني**  
**التلبية** ويسن الاكثار منها في ذوات الاحرام  
 ويرفع الرجل صوته بها ولقطها لبيك اللهم  
 لبيك لا شريك لك لبيك **ان الحمد والنعمة**  
**لك والمملك** لا شريك لك **واذا فرغ من التلبية**

بالتيق بعد يومهم ان يرموا في  
 قارن سن وقفة يسيرة  
 بالتيق بعد يومهم ان يرموا في

قول الموي الى موالة من حديد وفي الف  
 ويذكر ويؤث قال القاسم ووزنه ثقل وقيل  
 مفعول من اوست راسه اذا خلقتة اهر ماوى  
 ولقد احسن الشاعر حيث قال  
 تجرد الجاهل عن قسره لولوه واليسن لولوا بالملاحه على  
 وقد جرد الموي لزين راسه قفلة لقاوت حولك يا موي

قول لا شريك لك الخ ويسن ان لا يزيد على هذه  
 الكلمات ولا ينقص عنها شيئا واستحى الام زيادة  
 لبيك الى الحق بعد لا شريك لك لانها صحت عن النبي  
 الله عليه وسلم انتهى بنحو ماوى



على ما كان من بابي صفة كانت كمن  
 لا يرى من بابي صفة كانت كمن  
 لا يرى من بابي صفة كانت كمن  
 لا يرى من بابي صفة كانت كمن

صلى على النبي صلى الله عليه وسلم وسأله الله  
 تعالى الجنة ورضوانه واستغاذ به من النار  
**والتالث طواف القدوم** ويختص بحاج وطواف  
 دخل مكة قبل الوقوف بعرفة والمغتمر إذا  
 طاف للعمرة اجزاه عن طواف القدوم والرابع  
**المبيت بمنى** وعلة من السن هو  
 ما يقتضيه كلام الرافي لكن في زيادة  
 الروضة في شرح المذهب ان المبيت بمنى  
 واجب **والخامس ركعت الطواف** بعد  
 الفراغ منه ويصليهما خلف مقام ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام ويسر بالقراءة فيهما

في سنة الحج  
 في سنة الحج  
 في سنة الحج

نهاراً ويحضرها ليلاً وإذا لم يصلها ما خلف  
 المقام ففي الحج والافقي المسجد والافقي أي موضع  
 سائر من الحرم وغيره **والسادس المبيت بمى**  
 هذا ما صححه الرافي لكن صحح النووي في زيادة  
 الروضة الوجوب **والسابع طواف الوداع**  
 عند رادة الخروج من مكة لسفر حاجاً كان أو لا  
 طويلاً كان السقر أو قصيراً وما ذكره المصنف  
 من سنينة قوله مرجوح لكن الظاهر وجوبه **وتجرد**  
**الرجل** حتماً كما في شرح المذهب **عند الاحرام**  
**المحيط** من الثياب وعن منسوجها ومفقودها  
 وعن غير الثياب من خف وتعل **ويكبر** إذا را



فصل في احكام محرمات الاحرام

وَمِمَّا يَجْرُمُ سَبِّ الْأَحْرَامِ وَيَجْرُمُ عَلَى الْمُحْرَمِ

عُسْرَةُ شَيْءٍ أَحَدَهَا الْبُرُ الْمُحِيطُ كَقَيْصٍ

وَقَبًا وَخَفًا وَلِبْسَ الْمُنَسَّجِ كَدْرَعٍ أَوْ الْمَعْقُودِ

كلية ٢ جميع بدنه والثاني تغذية الرأس

اول بعضها من الرجل بما يعذ سائر العمامة

وطین فان لم یُعَدَّ سائرالم یضَرَّ کوضع یدہ

على بعض راسه وكان غمسه في ماء واستظل له

بمحل وان مس راسه وتغطية الوجه أو

بعضه من المزة بما يعد سائرا وحيث عليها

[illegible]

ان تستر من وجهها ما لايتاتي ستر جميع

الراس الابيه ولها ان تسد على وجهها ثوباً

مُتَجَانِبًا عَنْ خَشْيَةِ وَخُوهَا وَالْحَتَّى كَمَا

قال لقاضي أبو الطيب يؤمر بالسنة

ولبس المخيط وأما الفذية فالذى عليه

الجمهور انه انستروجه اوراسه لم تجب

الفدية للشك وإن سترهما وجبت

والتالث ترجمیل ای تسریح الشعو کذا

فَلَا الْمُصَنَّفَ مِنَ الْحَرَمَاتِ لَكِنِ الَّذِي يُرْجَعُ

لمذهب الله مكروم وكذا حاك الشغب بالظفر

الرابع **حَلَقَةُ** اى السَّعْرُ او تنقُّ او حِرَاقَةُ

للدراس فهو عند كالمرة وما ذكر فيه  
هو المعتقد اه شبر املى

فلهذا سمي المذهب بالشيعة  
 الذين كانوا هذه الجماعة على يد علي رضي الله عنه  
 الخ بعد النبي الذي اتفق عليه ان كانا على خلاف  
 المسلمين الا انما اختلفوا على ما اختلفوا  
 فالاشراف منكم والاولاد منكم  
 انتم خير منكم **الحمد لله**  
 بالقدرة



من يد او رجل بقلم او غيره الا اذا انكسر  
 بعض ظفر المحرم وتاذى به فله ازالة  
 المنكسر فقط **والسادس الطيب** اي  
 استعماله قصدًا بما يقصد به راحة  
 الطيب نحو مسك وكافور في لؤيه بأن  
 يلصقه به على الوجه المعتاد في استعماله  
 او في بدنه ظاهر او باطنه كالكحل الطيب  
 ولا فرق في استعمال الطيب بين كونه رجلًا  
 وامرأة اختم كان اولًا وخرج بقصد امالو

القت

القتل الرج عليه طيبًا او كرهًا على استعماله  
 او جعل تحريمه ونسيانه محرم فانه لا فدية عليه  
 فان علم تحريمه وجعل الفدية وجبت  
**والسابع قتل الصيد البري المأكول أو ما**  
 في أصله مأكول من وحش وطيرو يحرم ايضا  
 صيده ووضع اليد عليه والتعرض لجزئه  
 وشعره وريشه **والثامن عقد النكاح**  
 فيحرم على المحرم ان يعقد النكاح لنفسه او غيره  
 بوكالة او ولاية **والتاسع الوطى** من عاقل  
 عالم بالتحريم سواء جامع في حج او عمرة في قبل  
 او دبر من ذكر او انثى زوجة او مملوكة او اجنية

او ما في أصله مأكول خرج عن عبارة المتولد  
 بين النسي ووحش مأكول او طير او وحش  
 ووجوب الفدية النسي من  
 قطع نفسه او غيره  
 وكذا لو كان المقتول له تحريم  
 والعاقلة حلالا انتهى من



والعاشرة **المباشرة** فيما دون الفرج كلس  
 وقبله **بشهوة** اما بغير شهوة فلا يحرم **وفي**  
**جميع ذلك** اي المحرمات السابقة **الفدية**  
 وسيتاني بيها والجماع المذكور تقديمه  
 العمرة المفردة اما التي في ضمن حج في قرآن  
 فهي تامة له صحة وفسادا واما الجماع  
 فيفسد الحج قبل التحلل الاول - بعد  
 الوقوف وقبله اما بعد التحلل الاول فلا  
 يفسد **الا عقد النكاح** فانه لا يتعقد ولا  
 يفسد **الا الوطئ في الفرج** بخلاف المباعدة  
 في غير الفرج فانها لا تنسك ولا يخرج المحرم

منه  
 بهجته  
 وما كان  
 من النكاح  
 بين بالغ وغيره  
 او الكراهية والافق في الجماع

منه

منه **بالفساد** بل يجب عليه المضي وسقط  
 في بعض النسخ قوله في فاسد اي لنسك من  
 حج او عمرة بان ياتي ببقية اعمالهما **ومن**  
 اي والحاج الذي **فاته الوقوف بعرفة**  
 بعد رؤا وغيره **تحلل** حتما **بعمل عمرة**  
 فياتي بطواف وسعي ان لم يكن سعى بعد طواف  
 القدوم **وعليه** اي الذي فاته الوقوف  
**الفضا** فورا فرضا كان نسكه او نفلا  
 وانما يجب القضاء في فوات لم يتساعن حصر  
 فان احصر شخص وكان له طريق غير التي  
 وقع الحصر فيها الزمه سلوكها وان علم

منه  
 بهجته  
 وما كان  
 من النكاح  
 بين بالغ وغيره  
 او الكراهية والافق في الجماع  
 فساد عليه القضاء اي فورا وان فاته بعد  
 لانه لا يخلو عن تقصير انتهى ع ش



الفوات فان مات لم يقض عنه في الاصح وعليه  
مع الفضا الهدي ويوجد في بعض النسخ  
زيادة وهي **ومن ترك ركنا مما يتوقف**  
**الحج عليه لم يحل من احرامه حتى ياتي به**  
**ولا يجبر ذلك الركن بدم ومن ترك واجبا**  
**من واجبات الحج لزمت الدم وسياق**  
**بيان الدم ومن ترك سنة من سنن الحج**  
**لم يلزمه بتركها شي** وظهر من كلام المتن  
الفرق بين الركن والواجب والسنة  
**فصل في انواع الدماء الواجبة**  
**بترك واجب او فعل حرام والدم الواجب**

في الحرم

قوله احدها الدم الواجب بترك شي عبادته كما  
اشار اليه الله وهذا الدم فيه ثلاثة انواع تمنع  
وقطوع وترك واجب واقله ثمانية المنع والقتل  
والقدار وترك الاحرام من الميقات والمبيت  
بمزدلف ومكة والرمي وطواف الوداع وتزاد  
بعضهم تاسعا وهو ترك المشي لمن نذر  
برماوي

**في الاحرام خمسة اشيا احدها الدم الواجب**  
**بترك نسك** اي ترك ما موربه كترك الاحرام

**من الميقات وهو اي هذا الدم على الترتيب**  
**فيجب اوله بترك المامور به شاة تجزئ**

**في الاضحية فان لم يجد لها اصلا او وجدها**  
**بزيادة على ثمن مثلها فصيام عشرة ايام**

**ثلاثة ايام في الحج** تسن قبل يوم عرفة  
**فيصوم سادس الحج وسابعه وثامنه**

**وصيام سبعة اذا رجع الى اهله ووطنه**  
**ولا يجوز صومها في اثنا الطريق فان اراد**

**الاقامة بمكة صامها كما في المحرر ولوم يصم**  
**اذا رآه تحلها وعصا يوقا عليها شي خذك اليوم يوم التروية**

قوله احدها الدم الواجب بترك شي عبادته كما  
اشار اليه الله وهذا الدم فيه ثلاثة انواع تمنع  
وقطوع وترك واجب واقله ثمانية المنع والقتل  
والقدار وترك الاحرام من الميقات والمبيت  
بمزدلف ومكة والرمي وطواف الوداع وتزاد  
بعضهم تاسعا وهو ترك المشي لمن نذر  
برماوي

قوله فصيام عشرة ايام  
فقط لان احدها فان يصوم عنه ولم يصوم رمضان  
وانما انما يصوم عنه من تركه لكل يوم مد طعام  
فان كان قد تمكن من العشرة ففقد امداد والالا  
في يوم التروية  
قوله فصيام سبعة اذا رجع الى اهله ووطنه  
اذ رآه تحلها وعصا يوقا عليها شي خذك اليوم يوم التروية  
ويصح ايضا يوم النقلة لانشقاقهم فيد من مكة الى ميقات التروية  
قوله وصيام سبعة اذا رجع الى اهله ووطنه  
قوله وصيام سبعة اذا رجع الى اهله ووطنه  
قوله وصيام سبعة اذا رجع الى اهله ووطنه



الثلاثة في الحج ورجع لزمه صوم العشرة  
 وقرق بين الثلاثة والسبعة باربعة ايام  
 ومدة امكان السير الى الوطن وما ذكره المصنف  
 من كون الدم المذكور دمر ترتيب موافق  
 للروضة واضلها وشرح المذهب لكن الذي  
 في المنهاج تبعاً للمحرران دمر ترتيب وتعديل  
 فيجب اولاً شاة فان عجز عنها استري بغيرها  
 طعاماً وتصدق به فان عجز صام عن كل مدة  
 يوماً **والثاني الدم الواجب بالخلق والنفث**  
 كالطيب والدهن والخلق اما جميع الراس  
 اولئلا شعرات **وهو اي هذا الدم على القيح**

قوله والثاني الدم  
 الواجب هذا هو الذي  
 في نظم ابن القزويني قوله  
 وخبر او قد راقى الدم  
 ان شئت فاذبح او فجد باصبع  
 للمخض نصف او فصم ثلاثاً  
 تحت ما احتشنت اجتناباً  
 في الخلق والقلم وليس ههنا  
 طيب وتقبيل ووطئ سيف  
 او بين تحليل زور احرام  
 ههنا وما يحج بالتمام ٥١  
 فيجب هذا الدم في ثمانية افرار

فيجب

فيجب اما شاة تجزى في الاضحية او صوم  
 ثلاثة ايام او التصدق بثلاثة اصبع  
 على ستة مساكين او فقر الكل منهم  
 نصف صاع من طعام تجزى في الفطرة  
**والثالث الدم الواجب بالاحصار فيتحلل**  
 المحرم بنية التحلل بان يقصد الخروج  
 من نسكه بالاحصار ويؤدي اي يذبح شاة  
 حيث احصر ويحلق راسه بعد الذبح **والربيع**  
**الدم الواجب بقتل الصيد وهو اي**  
**هذا الدم على التحجير بين ثلاثة امورا**  
**كان الصيد مماله مثل والمراد بمثل الصيد**

قوله والثالث الدم الواجب بالاحصار  
 فيتحلل اي يجوز الا يخرج  
 على ما ياتي انتهى برباعي ٥١  
 قوله والربيع الدم الواجب  
 بالاحصار اي يذبح شاة  
 عند ذبحه على كل من ذبحها  
 اذ ذبحها في شاة او غيرها  
 اذ ذبحها في شاة او غيرها  
 اذ ذبحها في شاة او غيرها

قوله والثالث الدم الواجب بالاحصار  
 فيتحلل اي يذبح شاة  
 عند ذبحه على كل من ذبحها  
 اذ ذبحها في شاة او غيرها  
 اذ ذبحها في شاة او غيرها  
 اذ ذبحها في شاة او غيرها



ما يقاربه في الصورة وذكر المصنف الاول من  
 هذه الثلاثة في قوله **اخرج المثل من النعم**  
 اي يذبح المثل من النعم ويتصدق به على مساكين  
 الحرم وفقرائه فيجب في قتل النعامة بدنة  
 وفي بقر الوحش وحمار بقرة وفي الغزال  
 غزوة بقتية صور الذي له مثل من النعم  
 المذكورة في المطولات وذكر الثاني في قوله  
**او قومة** اي المثل بدراهم بقتية مكة يوم  
 الاخراج **واستري بقتية طعاما مجزيا**  
 في الفطرة **وتصدق به** على مساكين الحرم  
 وفقرائه وذكر الثالث في قوله **او صام**

قوله او صام عن كل مدبر ما تم فله ان اراد اخذ  
 المثل عن الثلث والطعام عن الثلث والصنم  
 عن الثلث فله ان يخرجه ذلك او لا فيه وجهان  
 احدهما لا يجزيه ان يرمي

عن

**عن كل مدية يوما** وان بقي اقل من مدية صام عنه  
 يوما وان كان الصيد مما لا مثل له فيتحير  
 بين امرين ذكرهما في قوله **اخرج بقتية**  
**طعاما** وتصدق به **او صام عن كل مدية يوما** وان بقي اقل من مدية صام عنه يوما  
**والخامس الذم الواجب بالوطئ** من اقل  
 عامد عالم بالتحريم سواء جامع في قبل او ذكر  
 كما سبق **وهو** اي هذا الذم الواجب **على الترتيب**  
 فيجب به اول بدنة وتطلق على الذكر والانثى  
 من الابل فان لم يجدها فبقرة فان لم  
 يجدها فبشبع من الغنم فان لم يجدها  
 قومة البدنة بدراهم بسقر مكة وقت

تعمل به المثل له او يرمي  
 تعمل فيه كما يحل له والمضايقة  
 وغرها ان يرمي

اي الصيد

اي بدنة

الذم بعينه  
 وقت فخر به  
 قولا فدية  
 ما على المعتمد  
 كان الرأى  
 او غيره  
 او خلا لا



الوجوب واشترى بغيرها طعاما وتصدق

به على مساكين الحرم وفقرائه ولا تفدي به الذي  
يدفع لكل فقير ولو تصدق بالدرهم لم يجز  
فان لم يجد طعاما صام عن كل متديوما

واعلم ان الهدي على قسمين احدهما ما كان  
عن احضار وهذا لا يجب بغيره الى الحرم  
بل يذبح في موضع الاحضار والثاني  
الهدي الواجب بسبب ترك واجب وفعل  
حرام ويختص بحج بالحرم وذكر المصنف  
هذا في قوله ولا يجزئه الهدي ولا الطعام  
الا بالحرم واقل ما يجزى ان يدفع الهدي الى

ثلاثة

ثلاثة مساكين او فقرا ويجزئه ان يعنوم

حيث شام من حرما وغيره ولا يجوز قتل

صيد الحرم ولو كان مكرها على القتل ولو

احرم ثم جن قتل الصيد لم يضمنه في الاظهر

ولا يجوز قطع شجر اى الحرم وتضمن الشجرة

الكبيرة ببقعة والصغيرة بشاة كل منهما

بصفة الاضحية ولا يجوز ايضا قطع ولا

قلع نبات الحرم الذي لا يستنبه الناس

بل ينبت بنفسه اما الخسيس اليابس فيجوز

قطعه لاقلعه والمحل بضم الميم اى الحلال

والمحرور في ذلك الحكم السابق سواء

قوله ولا يجوز قطع شجره اى ولا قطع الاصل والادنه  
ما من في الصيد والمراومة ايضا ما له ساق يمسح لا يحرم  
قطع الموز منه ولا الباس الذي لا يجلد ولو كان بعض  
احدهما في الحرم او نقلت منه الى محل حرم القدر لهما  
لغيرهما وسواء في الغنم في الشجر المذكور ما ينبت بنفسه  
او استنبه الناس وجن بالقطع اخذ اوراقه بلا حط  
يضمنها واخذ ثمره وكجوز وسواك منه فوجاز ويؤخذ  
منه انا حيث جوزنا اخذ السواك لا يجوز بيعه ومثله  
غيره فتأمل (هـ) وما

قوله بل ينبت بنفسه خرج به ما الاستنبه الناس كالخضار  
والشجر فيجوز اخذه بطلق او ان ينبت بنفسه نظرا للاصل  
وصدود الحرم مروق نظرا بضمهم مساقته بالامثال فتأمل  
والحكم التقدير من اذن طيب ثلاثة امثال اذا رقت اثنان  
وسبعة امثال عراق وطائف وجدة تسعة تسع جهاد  
ومن يبيع بغيره يضمن وقد حكى في اشكاله احسانه

بغيره يضمنه في الاصل والادنه  
ما من في الصيد والمراومة ايضا ما له ساق يمسح لا يحرم  
قطع الموز منه ولا الباس الذي لا يجلد ولو كان بعض  
احدهما في الحرم او نقلت منه الى محل حرم القدر لهما  
لغيرهما وسواء في الغنم في الشجر المذكور ما ينبت بنفسه  
او استنبه الناس وجن بالقطع اخذ اوراقه بلا حط  
يضمنها واخذ ثمره وكجوز وسواك منه فوجاز ويؤخذ  
منه انا حيث جوزنا اخذ السواك لا يجوز بيعه ومثله  
غيره فتأمل (هـ) وما

قوله واعلم ان الهدي اى الهدي اى الهدي اى الهدي  
لجواز بيعه هـ ما ذكره الهدي اى الهدي اى الهدي  
النوري عليه السلام انه مبني على ان اطلاق الهدي  
منصرف لما سمي في ثمراته بقره او

او البذرة



وَقَالَ وَاللَّهِ  
أَنَا أَوْلَى بِمَا  
عَامِلٌ



من صفات السلم الاتية في فصل السلم والثاك  
**بيع عين غائبة لم تشاهد للمتعاقدين فلا يجوز**  
 بيعها والمراد بالجواز في هذه الصور الثلاثة  
 الصحة وقد يشعر قوله لم تشاهد بانها  
 ان شهدت ثم غابت عند العقد انه يجوز لكن  
 محل هذا في عين لا تتغير غالباً في المدة المتخللة  
 بين الرؤية والشرأ **ويصح بيع كل طائر ملوك**  
**منتفع به** وصرح المصنف بمفهوم هذه  
 الاشياء في قوله **ولا يصح بيع عين نجسة**  
 ولا متنجسة كحمرود من اوخل متنجس ونحوه  
 مما لا يمكن تطهيره **ولا يبيع ما لا منفعة فيه**

من صفات السلم الاتية في فصل السلم والثاك  
 بيع عين غائبة لم تشاهد للمتعاقدين فلا يجوز  
 بيعها والمراد بالجواز في هذه الصور الثلاثة  
 الصحة وقد يشعر قوله لم تشاهد بانها  
 ان شهدت ثم غابت عند العقد انه يجوز لكن  
 محل هذا في عين لا تتغير غالباً في المدة المتخللة  
 بين الرؤية والشرأ ويصح بيع كل طائر ملوك  
 منتفع به وصرح المصنف بمفهوم هذه  
 الاشياء في قوله ولا يصح بيع عين نجسة  
 ولا متنجسة كحمرود من اوخل متنجس ونحوه  
 مما لا يمكن تطهيره ولا يبيع ما لا منفعة فيه

كعقوب

كعقوب ونمل وسبع لا ينتفع به **والربا**  
 بالف مقصورة لغة الزيادة وسرعاً مقابلة  
 عوض باخر مجهول التماثل في مقياس السرع  
 حال العقد او مع تاخير في العوضين أو  
 احدهما والربا انما يكون **في الذهب والفضة**  
**وفي المطعومات** وهي ما يقصد غالباً  
 للمطعم اقتياتاً او تفكهاً او نداوياً ولا  
 يجرى الربا في غير ذلك **ولا يجوز بيع الذهب**  
**بالذهب ولا الفضة كذلك** اي بالفضة  
 مضروبين كانا او غير مضروبين **الامثال**  
 اي مثلاً بمثل فلا يصح بيع شيء من ذلك مثافلاً

قوله وفي المطعومات اعاد في اشارة الى ان  
 الربا لا يكون فيها مع الذهب والفضة امعش



بغيره متفاضلا لكن نقدا اي حاله

مَقْبُوضًا قَبْلَ التَّفَرُّقِ فَلَوْ تَفَرَّقَ الْمُنْبَاحُ

قبل قبضه كله بطل او بعد قبض بعضه ففيه

قولا لتفريق الصَّفقة ولا يجوز بيع الغرر

كسيع عبد مرعيديك او طير في الهواء والمشايعا

بالخيار **يُرَادُّ** امّضا البيع اوفسحه اي يثبت

لها خيار المجلس في انواع البيع كالسليم مالم

بیتفرقا ای مده عدم تفرق ما عرفا ای

يقتطع خيار المحلّم ما تنقذ المتاعان

بدفهماء مجلس العقد ومان تحت المساف

الرُّومُ الْعَقْدُ فَلَوْ احْتَارَ أَحَدُهُمُ الرُّومَ الْعَقْدُ

وہی ہے جس نے

وَقُلْ لَهُ **تَقْدًا** أَي خَالِدًا أَبَدًا فَلَوْ بَعِثْتُ مِنْ خَلْقٍ

ذلك مُخْطَلَمٌ يَصِحُّ وَلَا يَصِحُّ بِبَيْعِ مَا ابْتِاعَهُ

الخط **حتى** **لِقَضَاءِ** سَوَابِغِهِ لِلْبَائِعِ وَالْغَيْرِ

ولا يحوز بغير التخييل الحيوان سوا كان مرجئيه

کسمه لجم شاة بشاة او من غیر جنسه لکن من ماکول

كسح لم يلق بقاء ويجوز بيع الذهب

بالفضة متفاضلاً لكم نقداً أي حالاً

مَقْتَضِهَا التَّفَقُّقَ وَكَذَلِكَ

الطاهر: لا تحمض الحنة منها

أَخْلَا مَقْصُودًا

[illegible]

قبل سفری و بیورجیج جس

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

قولهم ما لم يتقرر قاتنسيه لو اختلفا في التقرر  
 فالقول قول منكره بيمينه وان طال الزمن لمواقفته  
 للاصل كما اذا ادعى الفسخ قبلها فيصدق امرجاني  
 انفسه  
 اذا انعقد البيع لا ينطبق  
 له فسخ الاستيفاء اسباب جارية الجس  
 والشكوك والخبر والخلف والاقالة والتخلف  
 وتلف المبيع قبل قبضه امرجاني على التخيير  
 منه او من غيره صفة مثلا او  
 عينه فمسلان برأوا او صفة  
 قرا او كذا فخطا



وَلَمْ يَخْتَرِ الْآخِرُ قُوْرًا سَقَطَ حَقُّهُ مِنَ الْخِيَارِ

وَبَقِيَ الْحَقُّ لِلْآخِرِ وَهُمَا أَيُّ الْمَتَابِ يَعْزِي وَكَذَا  
لَا حُدُودَ إِذَا وَافَقَتِ الْإِخْرَاقُ يَشْرَطُ الْخِيَارُ

في انواع البيع الى ثلاثة ايام وتحسب من  
العقد لمن التفرق فلوزاد الخيار على الثلاثة

بطل العقد ولو كان المبيع مما يقصد في المدة  
المستطرة بطل العقد **واذا وجد بالمبيع**

عيب اي عيب موجود قبل القبض تنقض  
به القيمة او العين نقض يفوت به عرض

صحيح وكان الغالب في جنس المبيع عدو ذلك  
العيب كرتنا الرقيق وسرقته واباقه

فلمن

فلمستزى ربه اى المسيح ولا يجوز بيع الثمرة

المنقردة عن السجرة **مطلقا** اي عن شرط القطع

الابعد بدو اي ظهور صلاحها وموفيقا

لا يملون انتهأ حالها الى ما يقصد منها غالبا

حَلَاقَةُ قَضَبٍ وَحُمُوضَةٍ رَمَانٍ وَلَيْنَتَيْنِ

وَفِي مَا يَلْتَوْنَ بَانَ يَأْخُذُ حَمْرًا أَوْ سَوَادًا أَوْ

صَفْرَةَ كَالْعِنَابِ وَالْإِجَاصَ وَالْبَلَحَ أَمَّا قَبْلَ

بَدَّو الصَّلَاحَ فَلَا يَصِحُّ بَيْعُهُمَا مُطْلَقًا لِمَنْ

صاحب السجّة ولا من غيره إلا بشرط القطع

سَوَّاجَتْ الْعَادَّةَ لِبِقْطَعِ الثَّمَرِ أَمْ لَا وَلَوْ قَطَعَتْ

سُجِّدَ عَلَيْهَا ثَمَرٌ جَارٍ بَيْعُهَا بِلَا سُرْطٍ قَطْعُهَا



ولا يجوز بيع الزرع الأخضر في الأرض البطر  
 قطعه أو قلعه فإن بيع الزرع مع الأرض أو  
 منفرد عنها لكن بعد استدخال الحب جاز  
 بلا شرط ومن باع ثمرًا أو زرعًا لم يبد صلحه  
 لزومه سقيه قد رما تنويه المدة ويسلم  
 عن التلف سواء اخلى البائع بين المشتري  
 والمبيع أو لم يخل **ولا يجوز بيع ما فيه الربا**  
**بجنس رطبًا** بسكون لظا المهملة وأشار  
 بذلك إلى أنه يعتبر في بيع الربويات  
 حالة الكمال فلا يصح مثلاً بيع عنب  
 بعنب ثم استثنى المصنف مما سبق

قوله

قوله **الا اللبن** أي فانه يجوز بيع بعضه بعض  
 قبل تجبينه وأطلق المصنف اللبن فشمّل  
 الرائب والحليب والمخيض والحامض واللبا  
 في اللبن الكيل حتى يصح بيع الرائب بالحليب  
 كيلاً وإن تفاوتا وزناً **فصل**  
 في أحكام السلم وهو السلف لغة بمعنى واحد  
 وشرا بيع شيء موصوف في الذمة بلفظ  
 السلم ولا يصح إلا بإيجاب وقبول **ويصح**  
**السلم حالاً وموَجَّلاً** فإن أطلق السلم  
 انعقد حالاً في الأصح وإنما يصح السلم  
 فيما أي شيء تكاملت فيه خمس شرائط

قوله واحد أي هنا وإن كان السلف يطلق على  
 القرض أيضاً ولم يذكر السلم ولا يخبر من الآفة  
 معناه لغة لكنه ذكر العلامة على ما يستدل من  
 كنفه في شرح الكفر أنه لغة الاستعمال إن  
 برماوي

خلاف الأئمة الثلاثة وهو موجه لا على الاستناد  
 المجازي ولا على الأصل حالاً المسلم فيه وموجه لا المسلم فيه  
 قال ستم ولو لم يجز إلا في المجلس حتى أرفه كرا أجلا  
 ثم استطاع في المجلس حتى أرفه على الخطيب



قوله مضبوطا بالصفة اي انه يكون له صفات  
تعيينية ونسبية بها كما اشار اليه الشرح في ذلك  
لكل واحد والنيل وروى الجوانب والاول في العمولة  
ولم ينفذ بخلاف ما لم تعجب في قالب تفهم  
ويصح السلم في نحو الاصطال المرغوبة وفي قطع  
من كماله مدبوغة وزنا اية برماوير

احدها ان يكون المسلم فيه مضبوطا بالصفة

التي تختلف بها الغرض في المسلم فيه

بحيث يتقيا بالصفة الجمالية ولا يكون

ذكر الاوصاف على وجه يؤدي لعنة الوجود

في المسلم فيه كل ولو كبار وجارية واحتمل

او ولدها والثاني ان يكون جنسا

يختلط به غيره فلا يصح السلم في المختلط

المقصود الاجزا التي لا تنضبط كبريئة

ومعجون فان انضبطت اجزاه صح السلم

فيه كجبن والشرط الثالث مذكور في قوله

ولم تدخل النار الاجالة اي بان دخلته

للمخ

قوله كل ولو كبار اي وهي ما تقصد للبرية ويصح في  
الصغار ومنها وهي ما تقصد للنداء وكذا في  
سائر اجزاء الا ان العقيق لا يخلط في اجار ولا  
نظر لضبطه بوزن او غيره اه برماوير

قوله والشرط الثالث اي خالف العلم هذا العلوم  
السابق لوجوده لما افقده منه مع ان مفهوم الشرط  
وجوزيه او لرفع اتمامه انه جزء من الشرط قبله فامل  
اه برماوير

للمخ او شيء فان دخلته النار للتمييز كالعسل

والتمر صح السلم فيه والرابع ان لا يكون

المسلم فيه معينا بل دينا فلو كان معينا

كاسمت اليك هذا الثوب مثلا هذا

العبد فليس سلم ولا يتعقد ايضا يتبع

في الاظهر والخامس ان لا يكون من معين كاسمت

اليك هذا الدرهم في صاع من هذه الصبرة

ثم العتقة السلم فيه ثمانية شرائط وفي

بعض النسخ يصح السلم فيه بثمانية شروط

الاول مذكور في قول المصنف ومثوان

يصفه بعد ذكر جنسه ونوعه بالصفته

قوله ثم العتقة السلم فيه اي في النسخ  
التي ذكرت في الشروط الخمسة  
الساكنة اه برماوير

قوله كل ولو كبار اي وهي ما تقصد للبرية ويصح في  
الصغار ومنها وهي ما تقصد للنداء وكذا في  
سائر اجزاء الا ان العقيق لا يخلط في اجار ولا  
نظر لضبطه بوزن او غيره اه برماوير



التي تختلف بها الشمس فيذكر في السلم في تيق

مثلا نوعه كتركى او هندي وذكورته وانوثته

وسنة تقريبا وقته طولا او قصرا او ربعة

ولونه كابيض ويصف بياضه بسمة او شقرة

ويذكر في الابل والبقر والغنم والخيول والبغا

والحمير الذكورة والانثى والسن واللون

والنوع ويذكر في الطير النوع والصغر

والكبر والذكورة والانثى والسن ان عرف

ويذكر في الثوب الجنس كقطر او كتان او حرير

والنوع كقطر عراقي والطول والعرض

والغلظ والدقة والصفافة والرقعة

قوله او انثى اي او شقيقة او بكارنة قال العلامة  
واما كثر في السلم ولو اضم النذر وجوده  
انه قال العلامة ان قاسم والمسألة في الناس غير  
اهرماد

والنعومة

والنعومة او الخشونة ويقاس بهذه الصور

غيرها ومطلق السلم في الثوب يحمل على الخام

لا المقصور والثاني ان يذكر قد ربهما

ينفي الجمال عنه اي ان يكون المسلم فيه

معلوم القدر كبلان مكمل ووزن في مؤزون

وعدا في معدود ووزن في موزون والثالث

مذكور في قول المصنف وان كان السلم

مؤجلا ذكر العاقد وقت محله اي الاجل

كسهر كذا فلو اجل السلم بقدر مزيد مثلا لم

يصح والرابع ان يكون المسلم فيه موجودا

عند الاستحقاق في الغالب اي استحقاق

قوله والثالث مذكور في قول المصنف انما خالف المصنف  
الاسلوب فيه لوجود ادوات الشرط المتأخرة من  
الشرط او لا فاذة ان المصنف بالشرط في محل  
لا تاجيله لانه قد تقدم فقام له به ما وير

ذكر المصنف  
في العاقد  
في العاقد  
في العاقد



في بيان احكام الرهن وجميعه رهن كحل ورجال وبقال رهن بفهم الرها والاصل فيه قوله تعالى فزهن معبوتة وهو احد  
 القرائين الثلاثة والاخران الغنائم والسباوة وهي لغزير الجوز والاولان لغزير الاقلام وآركانه خمسة رهن ومزمن  
 ومزمن ومزمن به وصيغة وهي الاكباب والقنول وسرطها كالحافي البيع وان لا يستحل على ما يقدر الرهن او الرهن  
 كان تحت رها بدهونه او عدم بيعة عند فلوله او برماور

تسليم المسلم فيه فلو اسلم فيما لا يوجد عنده  
 المحل كالرطب في الشتاء لم يصح **والخامس ان يذكر**  
**موضع قبضه** اي محل التسليم ان كان الموضع  
 لا يصلح له او يصلح له ولكن لجهة الى موضع  
 التسليم مؤنة **والسادس ان يكون الثمن**  
**معلوما** بالقدرا والرؤية **والسابع ان**  
**يتقابضا** اي المسلم والمسلم اليه في مجلس  
 العقد **قبل التفرق** فلو تفرقا قبل  
 قبض راس المال بطل العقد وبعد قبض  
 بعضه ففيه خلاف تفريق الصفقة والمقبور بعد التفرق

قوله ان يكون الثمن معلوما اي وهو راس المال كما مر في  
 البيع فذكره هنا فكلوا والله الا ان يقال ذكره هنا ليقدر  
 ان راس المال يسمى ثمن وان كان المثل يقيس قسم  
 في هذا الباب براس مال المسلم فتأمل انه برماور

قوله ان يتقابضا اي لا يخفى ان المقابلة باطلا لانه اذا  
 لم يمتدح كل من العاقدين فتنقض ولا انقضاء وانما الانقضاء  
 من التسليم والعقد من التسليم اليه على انه يكفي القبض  
 من المسلم اليه فتأمل على العقد كحافي البيع مع ان هذا  
 تكرير مع ما مر اللهم الا ان يقال المقابلة ليست على  
 ما مر في تمامه او برماور

قوله فلو احال المسلم ان قبضه المسلم من  
 المسلم اليه او من المحل عليه وسلم المسلم اليه في المجلس  
 مخرج والمخرج المسلم اليه المسلم فيه في محل التسليم وكذا اكل وبن  
 موحل فان كان قبل حمله فلا مسلم انما يتناع من قوله ان كان له عرض صحيح  
 والاخر على قبضه فلن امتنع اخذه كالحاكم له وان كان بعد حمله اخذ على القبول  
 مطلقا او على الاصل ان كان الاصل عرضا للموكل ولو اجتمع بعد الجمل في غير محل التسليم  
 وجب الدفع والقول ان لم يكن له مؤنة فان كان له مؤنة لم يملك منه الدفع ما لم يتجملها المسلم ومثل  
 المؤنة ارتفاع الاسعار في بعض الارضين او برماور

السلم وقبضة المحال وهو المسلم اليه  
 من المحال عليه في المجلس لم يركف **والثامن**  
**ان يكون عقد السلم ناجزا لا يدخله خيار**  
**الشرط** اي بخلاف خيار المجلس فانه يدخله  
**فصل** في احكام الرهن ومولغة  
 الثبوت وسرعا جعل عين مالية وثيقة  
 لا يدين يستوفي منها عند تعذر استيفائه  
 ولا يصح الرهن الا بايجاب وقبول **وشرط**  
 كل من الرهن والمرض ان يكون مطلق النصف  
 وذكر المصنف ضابط المرئون في قوله  
**وكل ما جاز بيعه جاز رهنه في الديون**

قوله والثامن ان يكون العقد في محل الراد  
 من هذا الشرط عدم ذكر خيار شرط ومقتضاه  
 انه لو كان يبطل العقد فراجعه فتأمل انه برماور

قوله في قوله الثامن ان يكون العقد في محل الراد  
 ومولغة الثبوت ومنه الحالة الرافعة اي الثابتة  
 وقال الامام الاحتياط ومنه كل نفس بما كسبت رهينة  
 انتهى

قوله في قوله الثامن ان يكون العقد في محل الراد  
 ومنه الحالة الرافعة اي الثابتة  
 وقال الامام الاحتياط ومنه كل نفس بما كسبت رهينة  
 انتهى

السلم



**إذا استقرت بوقتها في الذمة واحترز**  
 المصنف بالديون عن الأعيان فلا يصح الرهن  
 عليها كعين مفضولة ومستغارة ونحوهما  
 من الأعيان المضمونة واحترز باستقر عن  
 الديون قبل استقرارها كدين السلم وعن الثمن  
 مدة الخيار **وللراهن الرجوع فيه ما لم يتيقن**  
 أي المرتهن فإن قبض العين المرهونة ممن يصح  
 اقتباضه لزما للرهن وامتنع على الراهن الرجوع  
 فيه والرهن وضعه على الأمانة **وحيثئذ لا يضمن المرتهن إلا بالتعدي**  
 فيه ولا يسقط بتلفه شيء من الدين ولو ادعى

تلفه

تلفه ولم يذكر سببا لتلفه صدق يمينه  
 فإن ذكر سببا ظاهرا لم يقبل إلا بيمينته  
 ولو ادعى المرتهن رد المرهون على الراهن  
 لم يقبل إلا بيمينته **وإذا قضى المرتهن بعض**  
**الحق الذي على الراهن لم يخرج** أي لم ينفك  
 شيء من الرهن حتى يقضى جميعه أي الحق الذي  
 على الراهن **فصل في حرج السفية**  
**والمفلس والحجر** لغة المنع وسرعا منع النصف  
 في المال بخلاف التصرف وغيره كالطلاق  
 فيقتض من السفية وجعل المصنف الحجر

**على ستة من الأشخاص الضمي والمجسوم والسفيه**

قوله والحجر لا وهو نوعان أحدهما ما شرع  
 لمصلحة المحجور عليه لنفسه والثاني ما شرع  
 لمصلحة غيره كالحجر على من غلبت عليه  
 دخل وقت الصلاة فلا يصح بيعه ولا هبته مع  
 احتياجه له وكذلك الشقة والمصحف وغيره

قوله على ستة من الأشخاص الضمي والمجسوم والسفيه  
 اقتضوا على المصنف من الأشخاص المذكورة فلا  
 يتأني ما سياتي قال شيخنا والخلاف في قوله  
 على ستة ثم يحمله رفع في كلام المصنف وغيره ثم  
 وجعل محله بضما وهو غير مستقيم لكنه مقتضى  
 لكونه امرأته تقديرياً فتأمل اهـ برماوي

مقتضى من  
 قال  
 مقتضى من  
 مقتضى من  
 مقتضى من



الحامزة برعازة

قولهم فان كان عليه اسم اي لا ينفذ على غيره والنفذ  
ان ذلك لا يمنع من تصرفه في الثلث كما قاله الشيخان  
والقهاء اهـ بمرار

والسيد كما مراد به ما مراد

ف

ماله فلا يصح وتصرفه في نكاح مثلاً أو

ای الطامام  
وغیره ۵۱

1. 2.



طلاق او خلع صحيح واما المراه المفلسه  
 فان اخلعت على عين لم يصح او دين في ذمتها  
 صحيح وتصرف المريض فيما زاد على الثلث  
**موقوف على اجازة الورثه** فان اجاز والوارث والوارثه  
 الزائد على الثلث صحيح والا فلا واجازة الورثه  
 وردهم حال المرض لا يعتبران وانما يعتبر  
 ذلك **من بعده** اي موت المريض واذا اجاز  
 الوارث ثم قال انما اجرقت لظني ان المال  
 قليل وقد بان خلافه صدق بيمينه **وتصرف**  
**العبد** الذي لم يؤذن له في التجاره **يكون**  
**في ذمته** ومعنى كونه في ذمته انه يتبع به

بعد

اي كل واحد من الزوجين اذا كان مفلسا  
 وانما في المراه المفلسه فان اخلعت  
 على عين لم يصح او دين في ذمتها  
 صحيح وتصرف المريض فيما زاد على الثلث  
 موقوف على اجازة الورثه فان اجاز والوارث  
 الزائد على الثلث صحيح والا فلا واجازة الورثه  
 وردهم حال المرض لا يعتبران وانما يعتبر  
 ذلك من بعده اي موت المريض واذا اجاز  
 الوارث ثم قال انما اجرقت لظني ان المال  
 قليل وقد بان خلافه صدق بيمينه وتصرف  
 العبد الذي لم يؤذن له في التجاره يكون  
 في ذمته ومعنى كونه في ذمته انه يتبع به

**بعد عتقه** فان اذله السيد في التجاره  
 صح تصرفه بحسب ذلك لاذن **فصل**

في الصلح وهو لغة قطع المنازعه وسرعا  
 عقد يحصل به قطعها **وتجوز الصلح مع**

**الاقرار** بالمدعى به في الاموال وهو ظاهر

وكذا ما يقضى اليها اي الاموال كمن ثبت له

على شخص قصاص فصالحه عليه على ما ان يلفظ

الصلح فانه يصح او يلفظ البيع فلا **ومولى الصلح**

**نوعان** ابر او معاوضه فالابرا اي صلحه

**اقتضاه مرجعه** اي دينه **على نفسه** فاذا

صالحه من الاف الذي له في ذمه شخص

تقار مع الاقرار بان وان انكر بعده ومثله اقامه الحق  
 واليمين المدروسة وخرج به الاقرار والسكوت فلا  
 يصح الصلح معها وان اقر بعده وليس من الاقرار  
 صالحه على ما تقدم عليه بكذا لانه قد يرتد به قطع كصومه  
 واعمال يصني ما تدعيه او يعينه او زوجي الامة  
 كان اقراره بملكه عينيها او اجره او عرقه ما تدعيه  
 فاقراره بملك المنفعة لا العيني ويعيد فانه ادعاه  
 على الاقرار لانه الاصل له بقرائنه

فولما دعي عليه انما يقضوه اليه على ذلك مع شعوره  
 لبعض العتق نظرا لما جاز وسياتي في الاخر فتأمل



على خمسمائة منها فكانه قال له اعطى خمسمائة  
 واثرائك من خمسمائة **ولا يجوز** بمعنى لا يصح  
**فعلة** اي تعليق الصلح بمعنى الا برأى على شرط  
 كقوله اذا جازا من الشهر فقد صالحتك  
**والمعاوضة** اي صلحها **عذوله** من حقه  
**الغيره** كان ادعى عليه دارا او سقفا منها  
 فاقر له بذلك وصالحه منه على معين كقول  
**ويجوز عليه** اي على هذا الصلح **حكم البيع**  
 فكانه في المثال المذكور ببيعة الدار بالتوب  
 وحينئذ ثبت في المصالح عليه احكام  
 البيع كالرعي بالعيب ومنع النصف قيل

القبض

قوله اي على هذا الصلح  
 اي يتحقق عليه  
 المصادقة فتأمل  
 ٥١ برماوي

القبض ولو صالحه على بعض العين المدعاة  
 فبينة منه لبعضها المتروك منها فيثبت  
 في هذه المينة احكامها التي تذكرت بايجابها  
 ويسمى هذا صلح الحطيطة ولا يصح بلفظ  
 البيع للبعض المتروك كان يبيعه العين  
 المدعاة ببعضها **ويجوز للانسان المسلم**  
**ان يشرع** بضم اوله وكسر ما قبل آخره اي  
 يخرج **روشنا** ويسمى ايضا بالجناح وهو  
 اخرج خشب على جداره **او طريقا قد**  
 ويسمى ايضا بالشارع بحيث **لا يتصرف**  
**المار به** اي الروس بل يرفع بحيث يمر تحت  
 قوله يسمي ايضا بالشارع ام وقيل بينه وبين الطريق اجتماع وافتراق  
 فالطريق اعم مطلقا ويبدل لدفع شئ ما انضم وفي كلامه اشعار بان  
 في بيانه فان لم يكن في بيانه او لم يكن ناخذاه فوطريق فقط وله حكمها  
 نعم انما كان فيه مسجدا او موقفا او موقفا على العموم او موقفا  
 كذلك فكل شارع من اوله الى آخره هو موقوف خلافا لبعض الائمة  
 رضي الله عنهم ٥١ برماوي

قوله اي على هذا الصلح  
 اي يتحقق عليه  
 المصادقة فتأمل  
 ٥١ برماوي

قوله ويجوز للانسان المسلم  
 وان لم ياذن له الامام فيه خلافا لتمام احمد  
 الله عنه حيث قال لا يجوز الا باذنه ٥١ برماوي  
 قوله في طريق الم وهو ما جعل عند احياء البلد  
 او قبله طريقا او وقفه المالك ولو بقراحيه  
 كذلك وهو يدكر ويؤث ٥١ برماوي  
 قوله يسمي ايضا بالشارع  
 المار به اي الروس بل يرفع بحيث يمر تحت  
 قوله يسمي ايضا بالشارع  
 المار به اي الروس بل يرفع بحيث يمر تحت  
 قوله يسمي ايضا بالشارع  
 المار به اي الروس بل يرفع بحيث يمر تحت



فقد لما ايا ذن السوكا ومنهم الرحم والمحب والمحتاج  
لا السقيع ويعتبر اذ ذن الكامل بنحو صبي بعد  
كل له اذ ذن اوي

لدينا يعوز  
نعمه ايماي  
ة اخو الدرب  
اسد الاول

والاصول فيه فدل الاجماع على الصواب  
واذا اتبع احدكم على ما يراه فليتب

مطالع الصفي خاتم

المشترك ولا يجوز فاختاره الى الباب

الاعراف من السر كالحيت منقوه لم يجز

تأخيرهُ وحيثُ مُنع من التأخير فصالح

سُرُكَا الدَّرَبِ بِمَا لَمْ يَفْضَلْ

فِي الْحَوَالَةِ بَقِيَّةِ الْحَاوِ حَتَّى كَسَرَهَا وَبَقِيَ لَقَّةٌ

مُسْتَقَّةٌ مِنَ التَّحْوِيلِ إِلَى الْإِسْتِقَالِ وَهِيَ

نقل الخوص ذمة المحيل الى ذمة المحال عليه

وَسُرَّاطُ الْحَوَالَةِ الْبَقِيَّةُ أَحَدُهَا رَضَى الْمَحْمِلُ

جو زلفاں کے لئے

برهان

100

فقد روي عن تقدم الباب إلى الوجه من رأس الدار ثم عرفت  
السكاك أن اسم السكاك من الباب الأول بأن سدة أو سحره  
والأقلام من الألف فقامل أو بواقي

والمتعبون في الاذن منهم من باه بعد من الاوله عند الناس  
الدرج ويخول لغير اهله عن اصدق جداره ان يفتي  
بما لا يروى عنه باذن جميع اهل الدرب ولم يصالحهم عليه  
بالذل ولهم الرجوع بعد الاذن بلا مال مفت شاؤا ولا تخم  
عليهم ويجوز له فتح الكليات بفتح الكفا استمر من ضمها  
اي الطاقات والشبابيك للاستئذان في جدار نفسه  
وان لم عليه الاطلاع على حرم جاره وجاره ان يفتي في  
ملكه جدارا متبلا لا يمنع من رويته منها اه برماوي

جو زلفاں کے اندر

برهان

100



قوله لا المحال عليه وهو من عليه وفي المحل وإنما شرط  
رضاه لأنه محل الحق ولصاحبه استيفاء ما يجره تشا  
ومنه يعلم صحة كونه على الميت لا تخاف فمقتضى الشبهة  
المستقبل ولا كونه على التركة لعدم شخص محال عليه  
ولا يقع أيضا بالتركة من الساعي ولا الرواف تلقى الغيب  
بعد العنق فتأمل ٥١ برما ويرى

قوله والثالث كون كنفك ان لم اطلق  
الص او عمه للذين الجمال عليه ايضا  
لكان اوله واعم ولا يعارضه ما بعده  
فتأمل انه برما وير

وَيَوْمَ عَلَيْهِ الدِّينُ لَا مَحَالَ عَلَيْهِ فَانْه لَا يَسْطُرُ  
رِضَاهُ فِي الْأَصَحِّ وَلَا نَصَحُ الْحَوَالَةِ عَلَى مَرَادَيْنِ عَلَيْهِ تَوَدُّدًا  
وَالثَّانِي قَوْلُ الْمُحْتَمَلِ وَيَوْمَ مُسْتَقَرِّ الدِّينِ جَانِبًا

رضاه في الأصح ولا نصح الحوالة على من لا دين عليه قوله لا يفتقر  
والثاني قول المحتال وهو مستحق الدين <sup>بأنه لا يفتقر</sup>  
على المحيل والثالث كَوْنُ الحق المحال به <sup>بأنه لا يفتقر</sup>  
مستقر في الذمة <sup>بأنه لا يفتقر</sup> والتفصيل بالاستقرار لا يقع على  
موافق لما قاله الرافعي لكن النووي استدركه

عَلَيْهِ وَالرَّوَضَةَ وَحَيْثُهَا الْمَعْتَبَرُ فِي دِينِ  
الْحَوَالَةِ أَنْ يَكُونَ لَازِمًا أَوْ يُؤْوَلُ إِلَى اللَّزُومِ  
وَالرَّابِعُ التَّفَاقُّمُ أَيُّ الَّذِي فِي ذِمَّةِ الْمُحْمِلِ  
وَالْمَحَالُ عَلَيْهِ فِي الْجِنْسِ وَالْقَدْرِ وَالنُّوعِ  
وَالْمَحْلُولُ وَالْمُتَأَجِّلُ وَالصَّحْخَةُ وَالتَّكْسِيرُ

۱۶۱

وَتَبَرَّأْنَا إِلَىٰ هَٰؤُلَاءِ مِنَ الْمَقْتَلِ

دیں المحتال ویرا ایضا المحتال علیہ عن

دَبَّ الْحَمِيلُ وَيَتَحَوَّلُ خَوْفُ الْمُحَنَّنِ إِلَى ذِمَّةٍ

المحال عليه حتى لو تعدر أخذته من المحال عليه

بفلس او محمد للدين ونحوهما م يرجع على

المحبل ولو كان المحال عليه مفلساً عند الحوالة

وجملة المحتال فلا رجوع له ايضا على المحمل

فصل في الضمان وهو مصدق

ضمنت الشيء ضمنا اذا قلته وسرعاء

التراف ما في ذمة الغير من المال وسرط

الضامن أهلية النصف ويصح ضمان الدين

قوله وعبر أيضا الحال عليه ثم قال شجنا فيه تذكير الفصل  
ورفع الحال عليه وهو خلاف صنيع المتن انتهى أقول وهنا  
لا سابق لما في المتن لم يذكر المحال فهو كلام مستأنف من الم  
وم فلا اعتراض عليه فتأمل انه مر ماوي

قوله لم يرجع على المحمل اي وان شرط سائر المحال عليه  
ويبلغوا الشرط المذكور ولو شرط في العقد الرجوع شيء مما  
ذكر لم يقع كقولهم اختلف في اصل كواله او اودتها  
صدق منكها ان يرموا

في بيان احكام الضمان بالمعنى المتبادل للتعاقب لانهما  
تتفاوتان وهو ما حوّل من الضمين لان المال في حق ذمة  
الضامن لانه الضمن من ذمة الى اخرى لان فوائد  
اصليته والاصل فيه خيال الزعيم غارم والكتابة خمسة ضمان  
ومضمون له ومضمون عنه وشئ مضمون وحقيقة وكما  
يشترط الاذن من المضمون عنه اذا كانت الضمان في مال  
اما اذا كان في بدن فشرط اذنه وهو المعروف بالكتابة  
كما في بيان الضمان او لرسامته ووضعه دائمة واخره  
غيره وانفسدوا  
فان الضمان بعباد الصلح ملحق  
فان ضمنت في الجبس في الوسط

[illegible]







فقد لمقتضاها وحد قذف الحق وكذا الحقوق المالية  
والصناعات تكون عليه ما يستحق به حرمات  
محسنة الحكم عنها الاستدعاء ولا يشترط العلم بقدر  
المال ولا جنسه ولا غيرها اهـ برماوي

**على المكفول به** اي يبدنه **حق لادمي** كفضاء  
وحد قذف وخرج بحق المدمي حق الله تعالى  
فلا تصح الكفالة ببدن من عليه حق الله تعالى  
كحدسرة وحد شرب خمر وحد زناه  
ويبر الكفيل بتسليم المكفول ببدنه  
في مكان التسليم بلا حائل يمنع المكفول  
له عنه اتمام وجود الحائل فلا يبر الكفيل  
**فصل** في الشركة ومصلحة الاختلاط  
وشرعائون الحق على جهة السبوع في شئ  
واحد لاثنين فاكتر وللشركة خمس شرائط  
الاول ان تكون الشركة على ناس اي نقد

قوله لا حائل  
بمعنى لا حائل  
او كقولنا  
بغير حائل

من

**من الدرامم والدنانير** ولو كانا مفسدين  
واستمررا واجتمعا في البلد فلا تصح شريك  
وخلتي وسبائك وتكون الشركة ايضا على  
المسكن كالخطة لا المنقوض والغرض من  
**النوع** فلا تصح الشركة في الذهب والدرهم  
ولا في صحاح ومكسرة ولا في حنطة بيضا  
وخمر او النالك ان يخلط المالا ليربح  
لا يتم ان الرابع ان ياذن كل واحد منهما  
اي الشريكين لصاحبه في التصرف  
واذا اذن له فيه تصرف بلا ضرر فلا ينع

قوله لا المفسدين  
اي ان لم يكن مستقرا  
بينهما بارساء ونحوه  
ولا انما الشركة فيه  
صحيح بالاولى من الخلط المذكور  
اهـ برماوي

قوله لا حائل  
بمعنى لا حائل  
او كقولنا  
بغير حائل



كل منهما نسبية ولا يغير نقد البلد ولا  
يغير فاحش ولا يسافو بالمال المشترك  
بلا اذن فان فعل أحد الشريكين ما نفعه  
لم يصبح نصيب شريكه ون نصيبه قولا  
تفريق الصفقة والخامس ان يكون  
الزوج والخسران على قدر المالكين سوا  
تساوى لشركان في العمل في المال المشترك  
او تفاوتا فيه فان شرط التساوي  
في الزوج مع تفاوت المالكين او عكسه  
لم يصبح والشركة عقد جائز من الطرفين  
وحينئذ لكل واحد منهما اى الشريكين

فمنها

11  
فستحما متي شأ وينعزلان عن التصرف  
بفستحها ومتي مات أحد منهما اوجب الوفاة  
عليه بطلت تلك الشركة  
فصل في احكام الوكالة ومتي يفتح  
الواو وكسرها في اللغة التفويض وفي  
الشرع تفويض شخص شيئا له فعله مما  
يقبل النيابة الى غيره ليفعله في حال  
حياته وخرج بهذا القيد الا يصا وذكر  
المصنف ضابط الوكالة في قوله وكلما  
جاز للانسان التصرف فيه بنفسه  
جاز له ان يوكل فيه غيره او يتوكل فيه عن غيره



فعلوه وتصفوكم زكاة ايجالكم ايجالكم  
وكموتكم رسد الامساك والبعث

فلا يصح مرضي ومجنون ان يكون موكلا ولا  
وكيلا وشرط الموكل فيه ان يكون قابلا للنسابة  
فلا يصح التوكيل في عبادة بدنية الا الحج  
وتفرقة الزكاة مثلا وان يملكه الموكل  
فلو وكل شخصا في بيع عبد سيملكه او في طلاق  
امراة سينكحها بطل والوكالة عقد جازم  
من الطرفين وحيث لكل واحد منهما  
اي الموكل والوكيل فسحما متى شاءا تنسخ  
الوكالة بموت احدهما او جنونه او غائبه  
والوكيل أمين وقوله فيما يقبضه  
وفيما يضره ساقط في بعض نسخ المتن

72

وَلَا يَضْمَنُ الْوَكِيلُ إِلَّا بِالْتَفْرِيطِ فِيمَا وَكَلَ  
فِيهِ وَمَنِ التَّفْرِيطُ تَسْلِيمُهُ الْمُبْعَ قَبْلَ قَبْضِ  
ثَمَنِهِ وَلَا يَجُوزُ لِلْوَكِيلِ وَكَالُهُ مُطْلَقَةٌ أَنْ يَبِيعَ  
وَلَيْسَتْ بِشَرِيٍّ إِلَّا بِثَلَاثَةِ شُرَاطٍ أَحَدُهَا  
أَنْ يَبِيعَ بِمِثْلِ الْمِثْلِ لَا بِدُونِهِ وَلَا بِغَيْرِ فَاحِشٍ  
وَمَوْمًا لَا يُحْتَمَلُ فِي الْغَالِبِ الثَّانِي أَنْ يَكُونَ  
مِنْ الْمِثْلِ نَقْدًا أَفَلَا يَبِيعُ الْوَكِيلُ نَسِيئَةً  
وَأَنْ كَانَ قَدْرُ مِثْلِ الثَّالِثِ أَنْ يَكُونَ النِّقْدُ  
بِنَقْدِ الْبَلَدِ فَلَوْ كَانَ فِي الْبَلَدِ نَقْدَانِ  
بِاعٍ يَبِيعُ الْأَكْثَرُ مِنْهُمَا فَإِنْ اسْتَوَى بَاعٌ بِالْمَنْعِ  
لِلْمَوْكَلِ فَإِنْ اسْتَوَى تَخَيَّرَ وَلَا يَبِيعُ بِالْفُلُوسِ

قوله ولا يصح بالعلم من اى ما من العوض قال شيخنا وهذا بنا  
على ان المدا والنفق ما كان من الذهب او الفضة فانه والعوض  
ان المدا ما يشاء به فبما عارة ولو من العوض فراجع  
انه اقوله وهو كذلك وقد اعيى العكلى في الاجل المطلق  
ما جوت به العادة في مثل العكلى فانه خصم لو قال ربع ما شئت جاز  
بغير نفق البلد او لم تنفق جاز بالنية او يبعد وهذا جاز بغير النية  
بالعلم او مع كيف شئت جاز بالنية او يبعد وهذا جاز بغير النية  
او يبعد



سبح الممتن والامتحن ان التوكيد في الاقرار

قوله فتح اي السبع منها واما يجوز للوكيل ان يبيع  
فيما احقر عنه وعلم الموكل بحال قدره وكذا فيما يطبقه  
فمحقر عنه لمريض او غيره لم يوكل فيه ولا يوكل عند تقسيم  
وله قبض ثمن ببيع خال او وحل وان حل بالاذن  
وليس له شرا متعيب وامن يقتض على الموكل او  
زوجته الا باذنه والمبايع للوكيل بطلان التثنية بالثني  
الا في معنى بيع الموكل وله مطالبة الموكل الا ان  
انكر معرفة كونه وكيللا وهما كما قيل وضامن

قوله والظاهر ان التعديل في الاقرار والاصح ان يؤول بالادب  
على العقد لكي يكون الوثيقة متوافقة قطعاً ان يقال ومثل  
التفريق بين الاقرار ان قال المتخذ علف لفلان لانه  
ومقتضى ان لا يكون مقتضى ان قال ومثل ذلك  
لنظر علف ولا يكون مقتضى ان قال ومثل ذلك  
بذلك قطعاً ان لا يكون مقتضى ان قال ومثل ذلك  
فيما اذا قال ان لا يكون مقتضى ان قال ومثل ذلك

بِإِذْنِ هَذَا الَّذِي قَبْلَهُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى

فقره ضربه انچه صفیات نخست حس واحد و موکفی و هذا احد اركان الارجمه و یکی منها المفرد والمفرد والصیغ.

وكانت الشهادة ان رآه مسلماً ان مرماوي

قوله وكنت فيه اي اوما كنت او  
ما سكرت او ما سكرت اوما سكرت من  
حزب مثله مثلا اوما ظننته زنا وسوا  
رجع قبل كذا وفي الاثنائه فسقط الى  
او ما فيه فلو نسوة فمات فلما قضى  
للمهمة وقت حصته الباقي من الوقت  
بعد الصوبات ابر ما ويك



مَبْنِي عَلَى الْمَسَاحَةِ وَحَقُّ الْأَدَمِيَّانِ مَبْنِي عَلَى  
الْمَسَاحَةِ وَتَقْتَرِ صَحَّةَ الْأَقْرَارِ إِلَى ثَلَاثَةِ  
شُرَاطٍ أَحَدُهَا **الْبَلُوغُ** فَلَا يَصِحُّ أَقْرَارُ الصَّبِيِّ  
وَلَوْ تَرَاهُ قَدْ وَلُو بِأَذْنٍ وَلَيْتَهُ **وَالثَّانِي الْعَقْلُ**  
فَلَا يَصِحُّ أَقْرَارُ الْمَجْمُوعِ وَالْمَعْنَى عَلَيْهِ وَزَائِلُ  
الْعَقْلُ بِمَا يُعْذَرُ فِيهِ وَإِنْ لَمْ يُعْذَرْ فَحُكْمُهُ  
كَالسُّكْرَانِ **وَالثَّالِثُ الْإِخْتِيَارُ** فَلَا يَصِحُّ  
أَقْرَارُ مُكْرَمٍ بِمَا أَكْرَهَ عَلَيْهِ **وَإِنْ كَانَ الْأَقْرَارُ**  
**بِمَالٍ تُعْتَبَرُ فِيهِ شَرْطُ رَابِعٍ وَهُوَ الرَّسَدُ**  
وَالْمُرَادُ بِهِ كَوْنُ الْمُقَرَّرِ مُطْلَقَ النَّصْرِ فَوَأَخْزَ  
الْمَصْنَفُ بِمَالٍ عَنِ الْأَقْرَارِ لِغَيْرِهِ كَطَلَاقٍ

وظهار

113  
وظهار ونحوهما فلا يشترط في المقر بذلك  
الرُّسْدُ بَلْ يَصِحُّ مِنْ لَسْفِيهِ **وَإِذَا أَقْرَأَ الشَّخْصُ**  
**بِمَجْمُوعٍ** كَقَوْلِهِ لِفُلَانٍ عَلَى شَيْءٍ **رُجِعَ** بِضَمِّ أَوَّلِهِ  
**إِلَيْهِ** أَيْ الْمَقَرَّرُ **بَيَّانُهُ** أَيْ الْمَجْمُوعُ فَيُقْبَلُ  
تَفْسِيرُهُ بِكُلِّ مَا يُتِمُّوهُ وَإِنْ قُلَّ كَفُلْسٍ  
وَلَوْ فَسَّرَ الْمَجْمُوعُ بِمَا لَا يُتِمُّوهُ وَهُوَ مِنْ جَنْسِهِ  
كَحَبَّةٍ حَنْظَلَةٍ أَوْ لَيْسَ مِنْ جَنْسِهِ لَكِنْ بِحَسَبِ  
اِقْتِنَانِهِ وَهُوَ كَجُلْدٍ مَبْنِيٍّ وَكَلْبٍ مُعْلَمٍ وَزَيْلٍ  
قَبْلَ تَفْسِيرِهِ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ عَلَى الْأَصَحِّ وَتِي  
أَقْرَأَ بِمَجْمُوعٍ وَامْتَنَعَ مِنْ بَيَّانِهِ بَعْدَ أَنْ طَوَّلَ  
بِهِ حَتَّى يَبَيِّنَ الْمَجْمُوعُ فَإِنْ مَاتَ قَبْلَ



البيان طوبى به الوارث ووقف جميع  
 التركة **ويصح الاستثناء في الاقرار اذا**  
**وصله به** اى وصل المقر الاستثناء بالمستثنى  
 منه فان فصل بينهما بسكون او كلام كثير  
 اجنبى ضارما السكون اليسير كسكتة  
 تنفس فلا يضر ولا يشرط ايضا فى الاستثناء  
 ان لا يستغرق المستثنى منه فان استغرقه  
 نحو لزيد على عشرة اعسرة ضرر وهو  
 اى الاقرار **في حال الصحة والمرض**  
**سواء** حتى لو اقر مختصا بصحة بدنه  
 وفي مرضه بدنه لغيره لم يقدر الاقرار الاول

قوله ويصح الاستثناء وهو استثناء ما خذ من الشيء  
 وهو لغة الرجوع وغيره عند بعضهم بالعطف لانه  
 بمعنى انه تقول زيت اكل اى عطفت بعضهم على  
 بعض وقيل من ثبوت الشيء اذا صيرفته عنه وتقال  
 ثنى عنان الدابة اذا صيرفها عن مقصودها لان  
 المستثنى مضر وفعن حكم المستثنى منه وعبرنا  
 الاخر اى بالاول واحد اخر انما لا يدخل فيه  
 الكلام السابق حقيقة او كما ان مرادى

على الثاني وحينئذ فيقسم المقر به بينهما  
 بالسوية **فصل** في احكام العارية  
 وهي يتلذذ بها في الاقصر ما خذ من عارا اذا  
 ذهب وحقيقتيها الشرعية اباحة الانتفاع  
 من اهل التبرع بما يحل الانتفاع به مع  
 بقا عينه ليرده على المتبرع بشرط المعير  
 صحة تبرعه وكونه ما لك بالمنفعة ما يعين  
 فمن لا يصح تبرعه كصبي او مجنون لا يصح اعارته  
 ومن لا يملك المنفعة كمتعير لا يصح اعارته  
 الا باذن المعير وذكر المصنف ضابط المعار  
 في قوله **وكل ما افكر الانتفاع به منقذ**

قوله كصبي او مجنون اى اذا تجوز رسته نعم  
 في اعارة الصبي والسفيل من نفسه او لغيره  
 المقصد من منقذ بان لا يحتاج اليه لغيره  
 ولذلك سئل الشهاب الرولى عن قال لو اقره اقصى  
 لى هذه الحاجة من اهل حجر ذلك او افا حارس  
 بانه ان كان يتعامل به لا يجوز وان كان لا يتعامل به جاز  
 وعلم رضى وليه جاز ان يبره ماوى



مباحة مع بقا عينه جازت اعارته فخرج  
 بمباحة الالهة لله فلا تفتح اعارتها وبقا  
 عينه اعاره الشمعة للوقود فلا يصح وقوله  
 اذا كانت منافعة اثارا مخرج للمنافع  
 التي هي اعيان كاعارة ساة للبنها وشجرة  
 لثمرها ونحو ذلك فانه لا يصح فلو قال  
 الشخص خذ هذه الساة فقد بحتك ذرا  
 ونسها فالاباحة صحيحة والساة عارية  
 وتجوز العارية مطلقا من غير تقييد  
 بوقت وموقت بوقت كاعارتك هذا  
 النوب شهر او بغير النسخ وتجوز العارية

مطلقة

وان يعرض الغرض او يشاء ثم رجع بعد الغرض والبناء  
 وقد شرط قلعا عليه سائر قلعه ولا على المعبر من غير  
 ولا انتقا السطح حيث اختاراه يعلق وسوى من قد استعاره  
 ولا انتقا اختياره بخير معبره بين ثلاث تدكر  
 عقد تملك له بالقائمة او قلعه بالارض او ببقية  
 باجرة فان مراده انتفى نتركها الى اختياره وقد وفا  
 ذكره العلامة المذنب على ط

مطلقة ومقيدة بمدة وللمعبر الرجوع  
 في كل منهما متى شاء **وسى** الى العارية اذا تلفت  
 لا باستعمال ما دون فيه **مضمونة**  
**على المستعير بقيمتها يوم تلفها**  
 لا بقيمتها يوم قبضتها ولا باقصى القيم  
 فان تلفت باستعمال ما دون فيه  
 كاعارة ثوب للبس فانسحق او انحق  
 بالاستعمال فلا ضمان **فصل**  
 في احكام الغصب ومولغة اخذ الشيء  
 ظلما مجامرة وسرعا الاستيلاء على حق الغير  
 عدوانا ورجوع في الاستيلاء للعرف ودخل  
 اي غابا

قوله على حق الغني والويل لا قصد ثم ان كان من حذر  
 المثل سمي سرقة او مكالمة في حجر اسمي مجامرة او مجامرة  
 واعمد الغصب سمي اختلاسا وان تجرد ما استن عليه  
 سمي خيانة قاله العلامة البرلسي اذ يرمي



في حق ما يصح غضبه مما ليس بمال تجلده ميتة  
 وخرج بعد وان الاستيلاء بعقد **ومن غضب**  
**مالا لا يلزمه رده** لما لك ولو غرم <sup>تلك</sup>  
 على رده اضيق قيمته <sup>في نقد عينه</sup> ولزمه ايضا  
**ارش نقصه** ان نقص كمن غضب لوبكا  
 فلبسه او نقص بغير لبس **ولزمه ايضا**  
**اجرة مسئلة** اما لو نقص المغضوب برخص  
 سعه فلا يلزمه الغاصب على الصحيح  
 ولو بقض النسخ **ومن غضب مال امرئ**  
 اجبر برده الى اخره **فان تلف** المغضوب **فمنه**  
 الغاصب **بمسئلة ان كان له** اي المغضوب

قوله اضيق قيمته ام نفسه لو غنم المالك في مضارة  
 مثلا فاحده منه لم يلزمه اجرة تقلم ولا يلزمه المالك  
 برماله تقلم ملك نفسه فامل ان يرمو وي

مثل

**مثل** والاصح ان المثل ما حصره كيل او وزن  
 وجازا السلم فيه كخار وقطر لا غالبية ومجوز  
 وذكر المصنف ضمان المتقوم قوله **او ضمنه**  
**بقيمتة ان لم يكن له مثل** بان كان متقوما  
 واختلفت قيمته **اكثر ما كانت من يوم**  
**الغضب الى يوم التلف** والعبرة  
 في القيمة بالنقد لغالب فان غلب نقدك  
 وتساويا قال الرافعي غير القاضى واحدا  
 منهما **فصل** في احكام السفعة  
 وهي سكون الفاو بعض الفقهاء يضمها  
 ومعناها لغة الضم وشرعا حق ملك قهرى

قوله قهرى هو بالجر صفة لتلك وبالرفع صفة  
 الحق وهما اول وهذا حكم ذكره عاقب الغصب  
 لانها لو خذت فكلها مستثناة من تحريم اخذ مال  
 الغير ونراكم امر الله به ما و



قوله للشريك القديم اي ولو دما مع مسلم او كافرا مع كافر  
او مسيحي مع انساني وكذا اقام بيت المال المملوك لعين  
وكذا الشريك في وقف يقسم انما زاعا على العقد من جود  
قسمه الملك عند وفاته والعموم عنهما افضل ما لم يكن الشريك  
نادما او مفترقا او برماوي

يثبت للشريك القديم على الشريك الحاد  
بسبب الشريك بالعرض الذي ملك به وعرض  
لرفع الضرر **والشفعة واجبة** اي ثابتة  
للسريك **بالخلطة** اي خلطة الشيوخ **دون**  
**خلطة الجوار** فلا شفعة لجارا لدارا لاضفار

كان وغيره وانما ثبتت الشفعة فيما يتقسم  
اي يقبل القسمة **دون ما لا يتقسم** كحمار  
صغير فلا شفعة فيه فان امكن انقسامه  
كحمار كبير يمكن جعله حمامين ثبتت الشفعة  
فيه **والشفعة ثابتة ايضا في كل ما لا يقبل**  
**من الارض غير الموقوفة والمحكمة كالعقار**

قوله والمحكمة  
اي لا شفعة فيها  
عند ثبوت الشفعة في الارض  
التي عليها فتملكه

قوله فيما يتقسم اي قال يتقسم هو متعلق بما جاز  
وبالخلطة في كلام المصنف فيما فعله الم غرضه  
مع انه راجع اليه الذي فيما بعده اه الا ان  
يقال لما قسموا الواجبة بالثابتة اختاروا لذكر المعلق  
وهو قوله للشريك ان وعقد به الجوار والجار الذي  
بعده وهو قوله بالخلطة وقد رتبوا محذور الشفعة  
به قوله فيما يتقسم انما فاعلم وهذا هو الذي  
الناهي ان برماوي

قوله وانما ياخذ الشفعان لا حاجة اليه لهذا القول  
اذ انما رتب قوله بالثمن انما متعلق بما جاز  
لكن اولى وانما ليشمل الجوار والجار وعرض  
ويخرج به ما لم يملكه كجمل العمارات بعد الفراغ من العمل  
وقام ملكه بغير عوض كارت ووصية وهدية بلا ثواب  
ان برماوي

**وغیره من البناء والشجر تبعاً للارض وانما**  
**ياخذ الشفعان شقص العقار بالثمن الذي**  
**وقع عليه لبيع** فان كان الثمن مثلياً كحب  
ولقد اخذ بمثله او متقوماً كعبد ولؤوب  
اخذ بقيمة ثوبه **البيع** اي الشفعة  
بمعنى طلبها **على الفور** وحينئذ فليبادر  
الشفيع اذا علم ببيع الشقص باخذه وتكون  
المبادرة في طلب الشفعة على العادق فلا  
يكلف الاسراع على خلاف عادته بعد ولو  
غير بل الضابط في ذلك انما عداً توانياً  
في حو طلب الشفعة اسقطها والافلا

قوله لبيع اي لانه وقت ثبوت الشفعة او يوم تخلع  
او المهر ونحوها واعلم انه ينبغي في اخذ الشفع بالشفعة  
تقدم سبب ملكه من سبب ثبوت الشفعة وان تقدم  
ملك الشفع عليه فلا اشقة حصته من عقار ملكه  
سقط خياره ثم اشقوا خواتمه بلا خيار فالشفعة  
للمشرك الاول وان تأخر ملكه اما لو اشترى ما ساقلاً  
شفعة لاحد منهما على الاخواه برماوي



فان آخرها اي الشفعة مع القدر

عليها بطلت فلو كان مريدا الشفعة

مريضا او غائبا عن بلد المستري ومحبوسا

او خائفا من عدو فليس كل ان قدر والا

فليس هذا على الطلب فان ترك المقتول

عليه من التوكيل والاشهاد بطل حقه

في الاظهر ولو قال الشفيع لم اعلم ان حقه

الشفعة على الفور وكان ممن يحق عليه ذلك

صدق يمينه واذا تزوج الشخص امرأة

على شقص اخذته اي اخذ الشفيع الشقص

بمهر المثل لتلك المرأة واذا كان الشفا

مقتول

مقتول

مقتول

مقتول

مقتول

جماعة استعقوها اي الشفعة على قدر

حصصهم من الاملاك فلو كان لاحدهم

نصف عقار والاخر ثلثه والاخر سدسه

فباع صاحب النصف حصته اخذها

الاخران ثلثا فصلا في الاحكام

القراض وتولعة مستق من القرض وهو

القطع وشرا دافع المالك ما لا عامل

يعرف فيه ونحو المال بينهما والقراض

اربعة شرائط احدها ان يكون على باض

اي نقد من الدراهم والدنانير الخالصة

فلا يجوز القراض على تبر ولا حلي ولا مقسوس

وانما اجاز اشتقاقه من ان كلا منهما مصدر والمصدر لا يشتق من المصدر لان المشتق من المصدر لا يشتق من المصدر



ق  
و  
ا  
ل  
ا

قوله مطلقا لا يخفى ان قوله مطلقا  
وما عطف عليه انما صفة مصدر عطف  
اي اذا مطلقا اي غير مقيد بنوع او بقيد  
بنوع لا ينقطع فتأمل ان يوما وب

ولا غرض ومنها الفلوس **والثاني ان**  
**يَا ذَنْ رَبِّ الْمَالِ لِلْعَامِلِ فِي النِّصْفِ**  
اذنا مطلقا فلا يجوز للمالك ان يضيق  
التصرف على العامل كقوله لا تستري  
شيئا حتى تساورني ولا تستري الا الحظ  
البيضا مثلا لم عطف المصنف على قوله  
سابقا مطلقا قوله هنا **او فيما** اي من  
التصرف في **لا ينقطع وجوده غالبا**  
فلو شرط عليه شئ يندرج وجوده كالخيل  
البلق لم يصح **والثالث ان يشرط له**  
اي يشرط للمالك للعامل **جزء معلوما**

من

**من الربح** كنصفه او ثلثه فلو قال المالك  
للعامل قارضتك على هذا المال على انك  
شركة فيه او نصيبا منه فقد القراض او على  
ان الربح بينهما صح ويكون الربح نصفين  
**والرابع ان لا يقدر القراض بمدة معلومة**

كقوله قارضتك سنة وان لا يعلق بشرط  
كقوله اذا جازا لك شهر قارضتك القراض  
امانة **وحينئذ لضمان على العامل في مال**  
القراض **الابعد وان فيه** ولا يقض النسخ  
بالعدوان **واذا حصل في مال القراض**  
**ربح وخسران جبر الخسران بالربح** واعلم

قوله قارضتك سنة انما قال شيئا هو شامل لما اذا  
اطلقها او منعه المصنف بعدها او البيع او الشراء  
وسواء ذكر ذلك متصلا او لا وسواء قدر لفظ السنة  
او اخره نعم انما قال له قارضتك او اشتري  
بعد سنة مع هذا يجب ان يفهم هذا المثل وما وقع  
في كلام العلامة الرمي وغيره مما يخالف ذلك عيب  
مستقيم فاخذه به يوما  
قوله بالربح انما حاصل بعده تقسم لا يجوز خسران ما اخذه  
المالك بعده فلو كان المال مائة وخسران عشرين فاخذ  
المالك عشرين بقية خسرانها وهو خمسة ربع العشر  
فلو ربح بعد ذلك لم يحسب خسرانها فاذ اعمد المالك اليه  
ثمانين فاحسب المائة على الخمسة والسبعين الباقية  
تقسم بينهما على حسب الشرط ولو اخذ المالك بعض  
المال بعد الربح تبعه ربحه ويستقر للعامل منه ما شرط  
له ولا يجوز له الخسران بعده فلو كان ربع المائة عشرين  
واخذ المالك عشرين ففسد سها وهو ثلاثة ثلث من الربح  
لان سدر سبعة عشرين ان يوما وب



قوله وصفتها اي العلوية عامر ومما ياتي الاركان ايضا وشروطها كما في البيع الا في التاقية  
لاعتباره هنا وظاهر كلامنا ان الصيغة هي الانجاب فقط وليس كذلك اللهم الا ان يقال لما ضم  
اشتمل القول العامل اليه علم منه ان الصيغة هي مجموع الانجاب والعتول وصرح بالشروطية  
ايضا في القبول لدفع توهم الاستغناء بالانجاب كما في الوكالة وقولها ليس حاد انا ٥١  
برما و

وَتَحْذَرُكَ وَيُسْتَرْطَبُكَ الْعَامِلُ وَلَهَا  
 إِلَى الْمَسَاقَاةِ شَرْطَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ لَيْقَدْ  
 الْمَالِكُ بِمَدَّةٍ مَعْلُومَةٍ كَسَنَةِ هِلَالِيَّةٍ  
 وَلَا يَجُوزُ تَقْدِيرُهَا بِأَدْرَاكِ الثَّمَرِ الْأَحْمَرِ  
 وَالْأُخْرَى أَنْ يُعَيَّنَ الْمَالِكُ لِلْعَامِلِ  
 جُزْءٌ مَعْلُومٌ مِنَ الثَّمَرِ كَنُصْفِهَا أَوْ  
 ثُلُثِهَا أَوْ لَوْنٌ — الْمَالِكُ لِلْعَامِلِ  
 عَلَى أَنْ يَفْتَحَ اللَّهُ بِهِ مِنَ الثَّمَرِ يَكُونُ بَيْنَنَا  
 صَحْحٌ وَحُمْلٌ عَلَى الْمُنَاصَفَةِ ثُمَّ الْعَمَلُ  
 فِيهَا عَلَى ضَرْبَيْنِ أَحَدُهُمَا عَمَلٌ بِعَوْدَتِهِ  
 إِلَى الثَّمَرِ كَسَقَى التَّلْحَ وَتَلْقِيحُهُ بِوَضْعِي

فما لم يعلو اى ويشترط كونها يوجد المهر فيها عالما  
يقينا او ظاهرا ويرجع في الدة المذكورة لاهل الخبرة بالشجر  
في تلك الناحية كما يقتضيه كلام الدارمي وغيره وهو المقتضى  
انه بر ما في

قوله يا دار الكرم أي ولا يكره إطلاق ولا يكره تحمل فيها  
وهو ذلك المسمى وعدة سواها لا يفتن أهلها فيه  
ولا يكرهه ولا يجبر المشرقة وأهلها على تحملها  
ولا يفسد العقيدة وأهلها على تحملها  
أجرة مثل عمله الذي لا يخرق في فقط ٥

قوله كسق الخمل أي وتنقية مجرى المامن خوطين  
واصلاح كوا اجاجين يقي فضاها الماحول الشيم  
ليسريد شيرت اجاجين الفصل جمع اجاجة  
وتنجية نحو قضبان وحشيش مضرب بالشجر حفظ  
التمر على الشمر وفي البدر من خوطين وسارق بان  
يحمل كل عنقود منها في وعاء يهيئه المالك كقصد  
وقلمه بالعين المبرزة اذا افاد كفيضه وكعشر  
للصن جرت العاقبة وهو ان ينصب اعواد  
ويظلمها اي يربطها بالكبال ويدفعه عنها ان يربطها







٧٥

فتقوم المنفعة حال العقد في المدة

يا رايي فعل المشاجرة  
 تنصيح الاجارة فغصب المودة العنة  
 شيا قايمة القصب وثبتت كل من المشاجرة فكل  
 وقت وهذا هما الزد تقول بقضهم ان علي  
 التا ارجاءه وراوي

في الاشارة الى  
قديسنا

الحسن  
الدار  
استاذ  
وفار  
استاذ  
جمع بين  
كل العار  
يقدر

لاجن موجله حصيد

فقد ما بعدة ايسر طر ان يكون بقا العيون فيها غالبا  
وذلك في المنفعة الجوهريه كما سكنى والادفع وسق  
الارض اذ لا يعرف بعدا ما في الصبي من اللين  
والارض من الماء وخودك ان يراوى  
فقد وجب الحجة ان صرط طه لما  
جده وهذا ما في جزي الحق وعليه بشرط  
لعل ما عينا في المعينة وقد اوصفت في ما في  
لذمة والقدرة على تسليمها فلا اوصى استجار لطف  
بمنها الترويض وحققة ولا تسليح شاة علهما  
ولاد ان يعلو باولاد اربهار ثانيا نعم ان عينت  
الاجرة ثم بعد ها اذن في صرطاني ذلك كان الاستجار  
ايضا لرضاع كزريق بعضه الا ان قال بعضه الا ان  
لترضعهم او لترضي باقية فان قال بعضه بعد الفطام  
مثلا او لترضي كدلم يرضع اده برماوى



الماضيّة فاذا قيل كذا يؤخذ بتلك  
النسبة من المعنى وما تقدم من عدم  
الانفساخ في الماضي مقيد بما بعد  
قبض العين الموجدة وبعد مضي مدة  
لها اجرة والا انفسخ في المستقبل والماضي  
وخرج بالمعينة ما اذا كانت الداية  
الموجدة في الذمة فان المؤجر اذا اخضرأ  
وماتت في اثنا المدة فلا تنفسخ  
الاجارة بل يجب على المؤجر ابدائها واعلم  
ان يد الاجير على العين الموجدة بيد  
أمانة **وحينئذ لضمان على الاجير الا**

بعدوان

**بعدوان** فيها كان ضرب الداية فوق العاقبة  
او اربها شخصاً اقل منه **فصل**  
في احكام الجمالة وهي بتثليث الجيم فمعا  
لغة ما يجعل الشخص على شيء ليفعله وشرعاً  
التزام مطلق التصرف عوضاً معلوماً  
على عمل معين او مجهول لمعين او غير  
**والجمالة جائرة** من الطرفين طرق الجمال  
والمجهول له **وهو ان يشتط رذضاله**  
**عوضاً معلوماً** كقول مطلق التصرف  
من رذضاله التي فله كذا فاذا رذضها استحق  
الراد ذلك **العوض المشروط له فصل**

قوله او مجهول ان لم يعطى على  
شيء مجهول اي على عمل مجهول  
ان قضاياه

قوله او مجهول ان لم يعطى على  
شيء مجهول اي على عمل مجهول  
ان قضاياه

فان  
الجمالة  
جائرة  
من  
الطرفين  
طرق  
الجمال  
والمجهول  
له



في احكام المخابنة وهي عمل العامل في ارض  
 المالك ببعض ما يخرج منها والبذر  
 من العامل **واذا دفع شخص الى رجل ارضا**  
**ليزرها او شرط له جزاء معلوما من ريعها**  
**لم يجز ذلك** لكن النوى تبعاً لان المنذر  
 اختار جوار المخابنة وكذا المزارعة  
 وهي عمل في الارض ببعض ما يخرج منها فالبذر  
 والبذر من المالك **وان اكره اى شخصاً الله عنهما**  
**اياهما اى ارضا بذهب او فضة او شرط**  
**له طعاماً معلوماً في ذمته جاز اتمالو**  
 دفع لشخص ارضا فيها غل كثير او قليل

فساقاه

فساقاه عليه وزارعه على الارض فتجوز هذه  
 المزارعة تبعاً للمساقاة **فصل**  
 في احكام احياء الموات وهو كما قال الراعي  
 في السرح الصغير ارض لا مالك لها ولا  
 يتبع لها احد **واحياء الموات جائز**  
**بشرطين احدهما ان يكون المحيي مسلماً** فيس  
 له احياء الارض الميتة سواء اذن له الامام  
 ام لا اللهم الا ان يتعلق بالموات حق كان  
 حيا لامام قطعة منه واحياها شخص فلا  
 يملكها الا باذن الامام **الاصح** اما الذي  
 والمعاقد والمستامن فليس لهم الا حيا

في احكام الموات  
 الموات ما لم يملكه احد  
 ولا يملكه احد  
 ولا يملكه احد  
 ولا يملكه احد

والاصل فيه قبل اجماع اخصار من عتد ارض المستلحق  
 فهو احق بها زواة المزارعة فيكون غير متحقق الميم  
 العارة اما عتد بالشدة تدفن النوى بالنسبة قال تعالى  
 انما يعمر مساجدنا من النوى فله مقال يود احدثهم  
 لو غير الفسنة او لم نعلم الايتاه به على الخطيب

فوله لا مالك لها في محلي اثار اريد بها ما لا مالك لها معلوم فيكون ضمن  
 الموات ما هو غير من الموات كمن شجر واساس جدران ونحو  
 اوتاد وان اراد به ما لا مالك له اصله لم يكن ما ذكر من الموات  
 فلا عبوة بهما في احياءه كما في اية برماوي

انما الموات  
 عند الراعي







على الصحيح وان اراد المحي احيا الموات

بستانا فجمع الثراب والتعويض حول ارض

البستان ان جرت به عادة ويستترطمع

ذلك القرس على المذهب واعلم ان المسا

المختص لا يحصل لاجب بذله لما سئله غيره

مطلقا وانما يجب بذله لما سئله شرط

احدها ان يفضل عن حاجته اي صاحب

المآ فان لم يفضل بدأ بنفسه ولا يجب بذله

لغيره والثاني ان يحتاج اليه غيره

لنفسه اولهيمية هذا اذا كان هناك

كلا شرعا الماشية ولا يمكن رعيه الا بستي

فقال

الم

قوله بستانا انه هو فارسي معرب ويقال له الباغ  
بموجدة فمجمعة سنها الف وكذا الجنيته وكثير  
والكدر ونحوها فالحالة العلامة الخطيب وام  
اجنيته باللغة التركية فاسمها بحشة او برماوي

قوله بذل الماي التخلية بينه  
وبين طالب الاستقلال به  
بذله لنفسه كدور شاططا  
اه برماوي

قوله لنفسه اولهيمية اع  
المترين فخرج منها الذي المحسن  
والكبري وتاكر الصلاة والمقد  
والعبد العفوريان برماوي

قوله هذا اذا كانا في شرارة الى شرط راع  
والكلا اسم الخيش رطب او يابس كما تقدم  
في الرقعة ولا يجب بذله مطلقا لان  
يقابل بالعض ان برماوي

الماء ولا يجب عليه بذله الماء لزرع غيره

ولا لشجرة والثالث ان يكون الماء في مقوره

ويومما يستخلف في بر او عين فاذا اخذ

هذا الماء في نالم يجب بذله على الصحيح

وجب البذل للمآف الماذبه تمكن الماشية

من حضورها للبئر ان لم يتضرر صاحب

المآ في زرعه او ماشيته فان تضرر بوزوده

منعت منه واستغنى لها الرعاة كما قال

المأوردى وحيث وجب البذل للمآ

امتنع اخذ العوض عليه على الصحيح

فقال في احكام الوقف ومولعة

منها

قوله ان يكون الماء في مقوره انه هو احتراز عن العيون  
الساعية على وجه الارض فليس الكلام فيها ولا يجب  
على مالك الماء بذله مع وجودها وهذا اشارة الى شرط  
خامس في بذل الماء وهو ان يحتاج غيره اليه او برماوي

قوله فاما لم يتضرر انما هو اشارة الى شرط سادس  
في وجوب بذل الماء اعلم انه لا يجوز بيع الماي الماشية  
او الزرع بل بالكيل او الوزن ان لم يجب بذله قال شيخنا  
الا في الشرب من كوز السقا لا يشهد استي اخوك  
وفيه نظر بل ما السقا كغيره فلا يجوز بيعه بشرط  
الرب ايضا ثم رأيت في جملة شي الخطيب صدر بما قلته  
فراجعه ويجوز الشرب من الجدران وهي الامهار الصغيرة  
وكذا الابار المملوكة ولعلهم رعيه حيث جرت العادة  
فذلك اعتنا بالعرف اذ لم ينص على كذا وكذا اخذ المآ  
في الاواني كالجرار ونحوها وان لا يمنع في المياه الباحة  
ولخطيب المباح والنار الموقورة فيه وان مالك النار  
لا يمنع من الاستفادة بغيرها وانما استغنى الفيلة  
منها او برماوي

قوله فاما لم يتضرر انما هو اشارة الى شرط سادس  
في وجوب بذل الماء اعلم انه لا يجوز بيع الماي الماشية  
او الزرع بل بالكيل او الوزن ان لم يجب بذله قال شيخنا  
الا في الشرب من كوز السقا لا يشهد استي اخوك  
وفيه نظر بل ما السقا كغيره فلا يجوز بيعه بشرط  
الرب ايضا ثم رأيت في جملة شي الخطيب صدر بما قلته  
فراجعه ويجوز الشرب من الجدران وهي الامهار الصغيرة  
وكذا الابار المملوكة ولعلهم رعيه حيث جرت العادة  
فذلك اعتنا بالعرف اذ لم ينص على كذا وكذا اخذ المآ  
في الاواني كالجرار ونحوها وان لا يمنع في المياه الباحة  
ولخطيب المباح والنار الموقورة فيه وان مالك النار  
لا يمنع من الاستفادة بغيرها وانما استغنى الفيلة  
منها او برماوي



منه يخرج من الميراث ما لا يكون من طرية

الحبس ومراعاة حسن ما له معين قابل للنقل  
يمكن الانتفاع به مع بقا عينه وقطع النصف  
فيه على ان يصرف في جهة خير تقربا الى الله

تعالى وشرط الواقف صحة عبارة واهلية  
التبرع **والوقف جائز بثلاثة شرائط** وفي

بعض النسخ والوقف جائز بولائه لثلاثة شرائط  
أحدها **ان يكون الموقوف مما يتقنع به**

**بقا عينه** ويكون الانتفاع مباحا مقصودا  
فلا يصح وقف آلة اللهو ولا وقف دأب

للزينة ولا يشترط النفع خالا فيصح  
وقف عبدة وحج صغيرين وأما الذي لا يتقن

عين

قول في جهة خيرا والميراث ما  
ما عدا الميراث من ميراث قريب  
كالوقف على الفقير أو كالموقوف  
على المأخوطة به برماوي

قول بثلاثة شرائط علم ما ذكره  
هو وسياق انه المذكور ذلك

قول بما يتقنع به اي ولو مدة  
قصيرة أو لها زمن يقابل بأجرة  
لواجره

وقوله في جهة خيرا والميراث ما  
ما عدا الميراث من ميراث قريب  
كالوقف على الفقير أو كالموقوف  
على المأخوطة به برماوي

قول للزينة أي هو محذور قوله مقصودا قاطلا  
ولا يصح وقف ما لا ينفد نفعه كمن لا يرحى بروه  
ويحل بطلا فوقف الدراهم للزينة ما إذا لم  
يقع بها النفع خالا فان وقع بها النفع خالا  
صح كالحج به العلامة الريلي وهو المعقد

قول ورعيان أي غير مزموع لا  
تقطع في وقته فقط ومقصود  
الوقف الدوام والافضاح وقفته  
المسك والعنبر والمرايا بالبحر كل  
نبت غرض طيب الرائحة تستعمل  
الورد والياسمين ونحوها فيصنع  
ان كان مزموعا ولا فلا كالمزده  
برماوي

عينه كمطعم ومراعيان فلا يصح وقفه

**والثاني ان يكون الوقف على اصل موجود**

**وفرع لا يقطع** فخرج الوقف على منسولة

للمواقف ثم على الفقير ويسمى هذا منقطع

الاول فان لم يقل ثم على الفقير كان

منقطع الاول والاخر وقوله لا يقطع

احراز اعل الوقف لمنقطع الاخر كقوله

وقف هذا على زيد ثم نسله ولم ير ذلك

وفيه طريقان أحدهما انه باطل كمنقطع الاول

وهو الذي منى المصنف عليه لكن الراجح الصحة

**والثالث ان لا يكون الوقف في محظور**

على اصل  
بوجوده كظاهر  
أنه ان قوله  
بوجوده تفسير  
صلوات  
لا يقطع  
بغير اللزوم  
بله

قول في جهة خيرا والميراث ما  
ما عدا الميراث من ميراث قريب  
كالوقف على الفقير أو كالموقوف  
على المأخوطة به برماوي  
وقوله بثلاثة شرائط علم ما ذكره  
هو وسياق انه المذكور ذلك  
قول بما يتقنع به اي ولو مدة  
قصيرة أو لها زمن يقابل بأجرة  
لواجره  
قول للزينة أي هو محذور قوله مقصودا قاطلا  
ولا يصح وقف ما لا ينفد نفعه كمن لا يرحى بروه  
ويحل بطلا فوقف الدراهم للزينة ما إذا لم  
يقع بها النفع خالا فان وقع بها النفع خالا  
صح كالحج به العلامة الريلي وهو المعقد

فلا يصح وقف آلة اللهو ولا وقف دأب للزينة ولا يشترط النفع خالا فيصح وقف عبدة وحج صغيرين وأما الذي لا يتقن







وخرج بالعين هبة المنافع وخرج بحال  
الحياة الوصية ولا تضح الهبة الا بايجاب

وَقَبُولُ لِقْطَا وَذَكَرَ الْمَصْنُفُ ضَائِعَ الْمَوْثُوبِ

فِي قَوْلِهِ وَكُلُّ مَا جَارَ بَيْعُهُ جَازٌ هَبْنِ

وَمَا لَاجُورٍ بَيْنَهُ كَجُورِ لَاجُورٍ هَبَّتْ

الاجتبي حطة وخوها فلا يجوز بيعهما

وَيُجْزَاهُمْ مِمَّا أُولَئِكَ وَلَا تَمْلِكُ وَلَا تَنْفِرُ لَهُمْ

الابالقبض باذن الواهب فلو مات

المُؤْتَبَلَةُ وَالْوَاهِبُ قَبْلَ مُبْصَرِهِ

لم تنفح الهبة وقام وارثه معاه في القبر

والا بياض واذا ابيضها الموتوب

3

لَمْ يَكُنْ لِلْوَاهِبِ أَنْ يَرْجِعَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ

وَالِدَاؤُنَا وَإِذَا قَامَ الْحَضْرَةُ سَيِّدُ أَرْوَاحٍ

مثلا كقوله اعمرك هذه الدار واواقبها

اَيَاكَ قَوْلُهُ ارْقُبْنَاكَ هَذِهِ الدَّارُ وَجَعَلْنَاهَا

لَكَ رَقِيٍّ اَيُّ اِنْ مِتَّ قَبْلِي عَادَتْ اِلَى اَوْمَتٍ

قَبْلَكَ اسْتَقَرَّتْ لَكَ قَبْلُ وَقَبِضْ

كان ذلك الشيء للمعمر والمزق بلقط

اسم المفعول فيهما ولورثته من بعد

فأحكام الله الموتى وما في الآيات الخ

المَلِكُ الْمُتَمَرِّدُ

وَمَعَالِهَا مِثْلُ مَا فِيهَا

قادر  
۱۰

Wie sie! Wie!

خبير ايد اود لا تعمدوا ولا توثقوا من ارقب شيا  
 او اعده لثقلوا شئها ابا تعمدوا ولا توثقوا طما  
 في ان يعمدوا اليكم فان مصيره الميوات ٥١

والاحسن فيها اليمانيات الاميرة بالو والاحسان  
وخو مسلم فاضل في غوث العبد مادام العبد  
يعون اخيه وارثنا لكثرة لاقط ولفقط  
لفقط ان يرموا والاحسان في ان  
يعين اخيه اي يحفظه من العبد مادام العبد  
يعين اخيه اي يحفظه من العبد مادام العبد







بتشديد الراس التعريف **سنة على ابواب**  
**المساجد** عند خروج الناس من الجماعة  
**و في الموضع الذي وجدها فيه**  
و في الاسواق ونحوها من مجامع الناس ويكون  
التعريف على العادة زمانا ومكانا وابتداء  
السنة من وقت التعريف لا الالتقاط  
ولا يجب استيعاب السنة بالتعريف  
بل يعرف اولا كل يوم مرتين طرفي النهار  
لايلا ولا وقت القيلولة ثم يعرف بعد  
ذلك كل اسبوع مرة او مرتين ويذكر  
الملتقط في تعريف اللقطة بعض اوصافها

فان

فان بالغ فيها ضمن ولا يلزمه مؤنة التعريف  
ان اخذ اللقطة ليحفظها على مال كما بل رتبها  
القاضي من بيت المال او يقترضها على المالك  
وان اخذ اللقطة ليتملكها وجب عليه تعريفها  
ولزمه مؤنة تعريفها سواء تملكها بعد ذلك  
ام لا ومن التقط شيئا حقيقا لا يعرفه سنة  
بل يعرفه زمنا يظن ان فاقده اى صاحبه يعرف  
عنه بعد ذلك الرمن **فان لم يجد صاحبها**  
بعد تعريفها سنة **كان له ان يملكها بشرط**  
**الضمان** لها ولا يملكها الملتقط بمجرد مضي  
السنة بل لا بد من لفظ يدك على التملك



في بيان اقسام الملقط وكل من فيها واحاصل بيان الملقط  
فهيان مال وغيره والمال ثلثه حيوان وغيره وكسوان  
حيوان ادمي وغيره ويعلم غالب ذلك من كلامه ولفظ  
فصل ساقط من بعض النسخ ان يراوى

نفسه من صفاء السماع كغنى وعمل هو

برقاری

من صفاء السباع عظم وعجل

برق و آتش

قولنا بخبري خصلتين اي مراعيان مصلحة المالك  
وجما وتقدم التخييف على البيع والاكل انت  
نساوا في المصلحة ان يروا ولي

وحفظ ثمنه أو تخفيفه وحفظه الظاهر  
 مالكه والرابع ما يحتاج إلى نفقة كحيوان  
 وهو ضربان أحدهما حيوان لا يمتنع  
 بنفسه من صفار السباع كغنم وعجل فهو  
 قوله لا يمتنع بنفسه أي لا يقوى على  
 خلاص نفسه من سائر السباع

لَقَطَمَ لِقْطَمَ وَغَلَقَ زَمَنَ أَمِنَ  
أَوْخُوفَ مَنَ حَمَارَةَ أَوْعَمَانَ  
بِرْمَاوِي



ان لم ينطوع به و اراد الوجع  
نطق بآذنه كما لم يتم باسناد  
فانقذه اه برماوي

ان لم ينطوع به و اراد الوجع  
نطق بآذنه كما لم يتم باسناد  
فانقذه اه برماوي

اي ملتقطه مختبر فيه **ثلاث** امور **أكله**  
**وعزم منه او تركه بلا اكل والنطوع باللقا**  
**عليه او يتبعه وحفظ منه الى ظهور ما لكة**  
**والثاني حيوان يمتنع بنفسه من صفار**  
**السباع كبعير وفرس فان وجد الملتقط**  
**في القصر اتركه وحرمة التقاطه للملك**  
**فلواخذه للملك ضمنه وان وجد الملتقط**  
**في الحضر فهو مختبر في الثلاث**

والمراد الثلاث السابقة فيما لا يمتنع بنفسه  
اي مختبر في الثلاث السابقة فيما لا يمتنع بنفسه  
فان وجد الملتقط في القصر اتركه وحرمة التقاطه للملك  
فلواخذه للملك ضمنه وان وجد الملتقط في الحضر فهو مختبر في الثلاث

فصل في احكام الملقط وهو صبي  
مبتوع لا كافلة من اب او جد او ما يقوم مقامهما  
ويحق

فصل في احكام الملقط وهو صبي  
مبتوع لا كافلة من اب او جد او ما يقوم مقامهما  
ويحق

ويحق بالصبي كما قال بعضهم المحدثون البالغ  
**ولا اوجد لقيط بمعنى ملقوط بقارعة**  
**الطريق فاخذه منها وتربيته وكفاله**  
**واجبة على الكفاية** فاذا التقطه بعض ممن  
لا يملك الكفاية فاقطعه  
**لواهل حضنة اللقيط سقط الائم عن الباقي**  
**فان لم يملكه احد ائم الجميع ولو علم به واحد**  
**فقط تعين عليه ويجب في الاصح الاسهاد على**  
**النقاط واسار المصنف لسرط الملتقط**  
**بقوله ولا يترك الملقط الا في يد امين**  
**حر مسلم رسيده فان وجد معه اي اللقيط**  
**ما ك انفق عليه الحاكم منه ولا ينفق الملتقط**

قوله انفق عليه احكام اي باسناد عليه في كل مرة  
كما صرح به ان الوضعة نقلت عن القاضي محلي  
واقره قال العلامة ابن حزم وفيه من الجرح ما لا  
يغني واعلم العلامة ما لا يملك وجوبه في المدة  
الاولي فقط اه برماوي

قوله وكفاله الله هو عطف عام على تربيته لشمولها  
لحفظه وما دعه له وقد دفع المصنف ذلك ارادة الحضنة  
لانها كالكفاية فاقطعه اه برماوي  
قوله ولا يترك الملقط الا في يد امين  
قوله ولا يترك الملقط الا في يد امين  
قوله ولا يترك الملقط الا في يد امين

قوله ولا يترك الملقط الا في يد امين  
قوله ولا يترك الملقط الا في يد امين  
قوله ولا يترك الملقط الا في يد امين



قوله لا يورث على المظا اي والروضة لهم فان لم يلق اقرب من عليه لكان  
فان تعذر فعلى بيت المال فان لم يكن فعلى اهل الروضة من المسلمين  
وهم من يملك زيادة على كفاية سنة ورضاها لطاق على اهل الروضة  
العبد واعلم ان القبط مسلم حلالا ان قام كافر بينة بنسبه فينبه  
في النسب والدين او اقام شخص بينة بملكه متقدمة لبسب فيملكه او  
اقرب هو بالرق بعد كماله لمن صدقه قوله اه برما وير

قرار الامانة لكان اي لانه ولا مال لا تثبت لغير الاب  
ولم يحد من الاقارب فالاجنبي اولى فان فقدته اشهد فان  
لم يفعل ضمن اه برما وير

عليه منه الابدان الحكم وان لم يوجد معه

اي القبط مال فتفقد كائنة بيت المال

ان لم يكن له مال عام كالوقوف على القبط

فصل في احكام الوديعه وموقعيل من

ودع اذا ترك وتطلق لغة على الشيء المؤدع

عند غير صاحبه للحفظ وتطلق شرعا على

العقد المقتضى للاحتفاظ والوديعه

امانة في الوديع ويستحب قبولها

من قام بالامانة فيها ان كان يتر غير

والاوجب قبولها كما اطلقه جمع قال

في الروضة كاصلها وهذا محمول على اصل

في الروضة وان شئ اه برما وير

القبول

خاتمة لوزن ما سلم بزمية فانت بولد فهو كافر كما  
اقتى به الشهاب الرمي لانه يقطع النسب عنه  
خلافا لاجنح ومن تبعه اه برما وير

فقد يستحب قبولها اي عينا  
لأن الفرد او كفاية لمن تعذر  
وخرج بقولها اجابها فهو تابع  
لجواز النضر وعدمه اه برما وير

فقد وجب قبولها اي  
عليه عينا والاطالبة  
باجرة نفسه وحرره  
وخرج ذلك قدرا على

المردع كما اشار اليه  
الشم اه

واذا وجد وجهه واذا وجد في ركوبه او قويا  
ففيه ما ياتي في القسم او اذ فاع فاسد لا يشترط  
ولا استحقاقه لم يضمن او جرحه حتى لا يرد  
فاسد اه برما وير في حاشيته على اني قام الخزي  
والمراد بالوديعه هنا الحق المودعة العقد اه  
على الخطيب

القبول دون ائلاف منفعته وخرجه مجانا

ولا يضمن الوديع الوديعه الالب النعدي

فيها وصور النعدي كئيب مذكور في المطولان

منها ان يودع الوديعه عند غيره بلا اذن

من المالك ولا عذر من الوديع ومنها ان ينقلها

من محلة او دار الى اخرى دونها في الحزر

وقول المؤدع بفتح الدال مقبول في ردّها

على المؤدع بكسر الدال وعليه اي الوديع

ان يحفظها في حزر مثلها فان لم يفعل ضمن

واذا طوّل الوديع بها اي بالوديعه فلم

يخرجها مع القدره عليها حتى تلفت ضمن

فقد كثرة اب معسوبة بعشرة امور تظهر بالعمى وتقد  
عمارضة النعدين عشر ودعها وسفر ونقلها وحبسها  
وتترك انصا ودفع مهملتي ومنع ردها وتضييع حكمي  
والامتناع وكذا الخالفة في حفظها ان لم يرد من خالفه  
وقد يعلم غالبا من كلامه صريحها او ضمنا فقامله اه  
فقد وجب قبولها اي عينا  
لأن الفرد او كفاية لمن تعذر  
وخرج بقولها اجابها فهو تابع  
لجواز النضر وعدمه اه برما وير  
فقد وجب قبولها اي  
عليه عينا والاطالبة  
باجرة نفسه وحرره  
وخرج ذلك قدرا على  
المردع كما اشار اليه  
الشم اه

فقد وجب قبولها اي عينا  
لأن الفرد او كفاية لمن تعذر  
وخرج بقولها اجابها فهو تابع  
لجواز النضر وعدمه اه برما وير

الوديع

فيها وصور النعدي كئيب مذكور في المطولان

في الروضة كاصلها وهذا محمول على اصل

في الروضة وان شئ اه برما وير



تمت له لربعت رسول القضا حاجة مثلا واعطاه خاتمة  
او من دله او سجنه اماره لمن يقضي له حاجة وقال له  
رده علي بعد قضاها فوضعه بعد قضاها في حوزة مثله  
لم يضمنه اذ لا يجب عليه الا التولية لا الملك قال شيخنا ولا  
عبارة بكتابة الميت مثلا علي شيء او في جريدته هذا ويرى  
فلان بن فلان ويخونك فتامل اه برماور

اخره

فان اخراج العذر لم يضمن **كتاب احكام**  
**الفرائض والوصايا** والفرائض جمع فريضة  
بمعنى مفروضة من الفرض بمعنى التقدير  
والفريضة شرعا اسم نصيب مقدّر لمستحقه  
والوصايا جمع وصية من وصيت الشيء بالشي  
اذا وصلته به والوصية شرعا تبرع بحق  
مضاف لما بعد الموت **والوارثون من الرجال**  
المجمع على انهم **عشرة** بالاختصار وبالبسط  
خمسة عشر وعدة المصنف لعشرة بقوله  
**الاب وابن الابن وان سفل والاب والجدة**  
**وان علا والاخ وابن الاخ وان تراخا والعم**

قوله اذا وصلته به هذا معناه اتمه ويكمل  
رجوع العذر الاول المشي الاول والضمير  
الثاني المشي الثاني وهو المناسب لما في  
فتامل اه

قوله وابن الابن انما ذكره لاختراجه ابن البنت  
ولو قال وابنه لكان اولي واخضرا اه  
ويجوز ضمها وكسرهما اه

قوله وان سفل المضاف اليه  
الغافل المضاف اليه  
الاضحى الاستمر

**وابن** قوله والعم ابن الابن او  
لابن فقط او ابن  
للعم قائم لا يرث  
لا يرث في الارحام

**وابن العم وان تباعد او الزوج والمولى المقتن**  
الى اخره ولو اجتمع كل الرجال فقط ورث منهم  
ثلاثة الاب والابن والزوجة فقط ولا يكون  
الميت في هذه الصورة الامارة **والوارث**  
**من النساء المجمع على انهن سبع** بالاختصار  
وبالبسط عشرة وعدة المصنف لسبع  
وقوله **البنت وبنت الابن وان سفلت والام**  
**والجدة والاخت والزوجة والمولاة**  
**المقتنة** الى اخره ولو اجتمع كل النساء فقط  
ورث منهن خمس البنت وبنت الابن والام  
والزوجة والاخت السقيمة ولا يكون الميت

قوله وابن العم وان تباعد  
قوله والمولى المقتن  
قوله والمولى المقتن  
قوله والمولى المقتن

قوله ورث منهم ثلاثة  
قوله ورث منهم ثلاثة  
قوله ورث منهم ثلاثة

قوله ورثت الام اي وان سفلت كما في بعض النسخ  
والاصح ان يكون سفل اي يحذف المثناة فوق اذ  
الفاعل ضمير يعود على المضاف اليه اي وان سفل  
الابن فتامل اه  
قوله ورثت الام اي وان سفلت كما في بعض النسخ  
والاصح ان يكون سفل اي يحذف المثناة فوق اذ  
الفاعل ضمير يعود على المضاف اليه اي وان سفل  
الابن فتامل اه

قوله ورثت الام اي وان سفلت كما في بعض النسخ  
والاصح ان يكون سفل اي يحذف المثناة فوق اذ  
الفاعل ضمير يعود على المضاف اليه اي وان سفل  
الابن فتامل اه



فِي هَذِهِ الصُّورَةِ الْإِرْجَلَا وَمِنْ لَا يَسْقُطُ مِنْ

الورقة بحال خمسة الروج ان اي الزج

وَالزَّوْجَةُ وَالْأَبْنَاءُ أَيْ الْأَبُ وَالْأُمُّ وَقَوْلُهُ

الصلب ذكر الكاواني ومن لا يرتجى

سَبْعَةُ الْعَبِيدِ وَالْأَمَةِ وَلَوْ عَبْرًا لِرَفْقِ

كان اولي والمدبر وافر الولد والمهذب

وَمَا الَّذِي بَعْضُ حُرَادٍ مِمَّنْ هُمْ أَكْثَرُهُمْ أَتَى

الحروف في العربية الحروف ووجه وحق بعض

والفائل ٨٠٠٠ من سنة ١١٠٠

صَوْنًا مَوْهً فِي الْمَدِينَةِ وَفِي الْبَلَدِ

وہو کس جی لکھو بھلا کہ

ملک

تخبرني قال ابن عبد السلام لو لم يوجد  
احد من ذرية الارحام وجب علي من يوفى المعارف  
من اهل العدالة اخذ المال وعرضه فيها وهو  
ما جور علي ذلك بل الظاهر وجوبه بشرط سلامة  
العاقبة اهـ وما ورنه

والعلم بالوصف السبي بالعلم مع مانع  
وهو لغة من علمه وجوده لا علمه لذاته وقد سقط  
العلم بالوصف السبي بالعلم مع مانع  
وهو لغة من علمه وجوده لا علمه لذاته وقد سقط  
العلم بالوصف السبي بالعلم مع مانع  
وهو لغة من علمه وجوده لا علمه لذاته وقد سقط

واما ما كان من رفع فصاحيا  
وغيرها او غيرها واما المقتول فقد ثبت  
قائلا كان جرحه مثلا ومات لاجاره قبل  
و ٢١ برعوني

من اقصاء

ملتان ف

ملتان فلا يرت مسلم من كافر ولا عكسه ويرت

الكافر الكافر والاختلاف بينهما كيهودى

وَلِضَرَائِي وَلَا يَرْحَمُنِي مِنْ ذُنُوبِي وَعَلَيْهِ

وَالْمُرْتَدَّ لَا يَرِثُ مِنْ مُزَيَّدٍ وَلَا مِنْ مُسْلِمٍ وَلَا مِنْ

كافروا قُرْبُ الْعَصِيَّاتِ وَبَعْضُ السَّخِي

العصبية وأريد بها من ليس له حال لعصبية

سَهْمٌ مَّقْدَرٌ مِّنَ الْمَجْمُوعِ عَلَى تَوَافُيْهِمْ وَتَوَافُيْهِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا أَعِيبُ السُّهُمَ خَالَ التَّقْصِيرِ

ليدخل الأب والجدا في حكمه مما يحكمه

في غير العصية ثم عبد الحصف ودرج

فی قوله

اینها دلائل است بر این که

و از آنجا که

نمایند

الحاج المصنف  
حبيب  
على الأثر ينفذ  
الحاج المصنف

الفن

يحيى الارشد



فقدرة الاخ للاب والامم الاخ للاب ثم ابن الاخ للاب  
والامم ثم ابن الاخ للاب ثم ابن الاخ للاب  
فقدرة الاخ للاب والامم الاخ للاب ثم ابن الاخ للاب  
والامم ثم ابن الاخ للاب ثم ابن الاخ للاب

قوله ثم الاخ للاب والامم الاخ للاب ثم ابن الاخ للاب  
على الاخ وليس مراد الان لجد يشارك الاخوة فكان  
حق الم ان يبينه ولم يرد عنه الاخ السعيق كما  
اولي واحضوا فلم الا ان يقال ما عجز به اولي والظهر  
للمبتدي فقامل اه برماوي

**الاخ للاب والامم الاخ للاب ثم ابن الاخ للاب**  
**والامم ثم ابن الاخ للاب الى اخره** وقوله ثم الم  
**على هذا الترتيب ثم ابنه** اي فيقدم العم  
للابوين ثم للاب ثم بنو العم كذلك ثم  
يفد عم الاب من الابوين ثم من الاب ثم  
بنو عمه كذلك ثم يفد عم الجد من الابوين  
ثم من الاب كذلك وهكذا **فاذا علم**  
**العصبات من النسب والميت عتيق**  
**فالمتولى المعتق يرثه بالعضوبة** ذكرنا  
كان المعتق او انى فان لم يوجد للميت  
عصبة بالنسب ولا عصبة بالولاء فالله

ليبت

فقدرة القدرة اعنوض على ذكر المقدرة بعد الفروض  
القدرة كما مدوح يكون في الكلام كما كانت فكله قال المقدرة بالكلية  
واجاب بعضهم بان المادة الفروض الواجبة وهي اما مقدرة او غير  
مقدرة فبين الم ان مراده بالفروض المقدرة او يقال الوعد الاحسن  
للمواد بالفروض الانصبا المقدرة واما على النسخ الثانية فلا اشكال اه  
فقال برماوي

**ليبت المال فصل والفروض**  
**بعض النسخ والفرائض المذكورة في كتاب**  
**الستة** لا يراد عليها ولا ينقص منها الا  
لعارض كالقول **والستة مي النصف**  
**والرابع والثلث والثلثان والثلث**  
**والسدس** وقد تعبر الفرضيون عن ذلك  
بعبارة مختصرة ونرى الرابع والثلث ونصف  
كل ونصف كل **فالنصف فرض خمسة**  
**البيت وبيت الابن اذا الفردت كل منهما**  
**عن ذكر يقصبتها والاخت من الاب والام**  
**والاخت من الاب اذا الفردت كل منهما عن**

فقدرة القدرة اعنوض على ذكر المقدرة بعد الفروض  
القدرة كما مدوح يكون في الكلام كما كانت فكله قال المقدرة بالكلية  
واجاب بعضهم بان المادة الفروض الواجبة وهي اما مقدرة او غير  
مقدرة فبين الم ان مراده بالفروض المقدرة او يقال الوعد الاحسن  
للمواد بالفروض الانصبا المقدرة واما على النسخ الثانية فلا اشكال اه  
فقال برماوي

قوله ستة اي مقدار او عدد او خمسة مخرجا لان يخرج  
الثلث والثلثان من ثلاثة وقوله بعبارة اي اربعة  
وزاد عليها الثمن والسدس وضعفها وضعف  
ضعفها وقوله وخم الم لوقال او ورد على قوله  
في كتاب السدس الم كان ارفع وقوله السدس  
الذي للعدة وليبت الابن اي فلسا مذكورين في كتاب  
اسد بل في الستة اه بح علي الخطيب

اي وقد يعبر الفرضيون في مصادر ما قاله الم عبارة  
ونصف نصفه وقد تكسر هذه العبارة ايضا فيقال الم  
والسدس وضعف كل منهما وضعف نصفه اه برماوي



فصل في  
الزواج

ذكر يعصبها والزواج اذا لم يكن معه ولد  
ذكر اكان الولد اوائلي ولا ولد ابن والربع فرض  
اثنين للزوج مع الولد او ولدا لابن سواء كان  
الولد منه او من غيره ومما في الربع للزوجة  
او الزوجين والزوجات مع عدم الولد  
او ولدا لابن والافصح في الزوجة حذف النسا  
ولكن ابائهما في الفرائض حسن للتمييز  
والتمس فرض الزوجة والزوجين والزوجة  
مع الولد او ولدا لابن يستزك كلهن والتمس  
والثلثان فرض الربعة البنات فاكتر  
وبنتا الابن فاكتر وبعض النسخ وبنات

قوله مع الولد اي المارث اما غيره بان قام به مانع  
من حق قتل او رقت واختلاف في ذلك فلا يجزى الزوج  
عن النصف ولا الزوجت عن الربع اه برماوي

قوله والزوجين انما زاد اليه نظرا لظاهر  
كلام المصنف والافصح في اختلفت في الجمع بان يراد  
به ما فوقه الواحدة كما دخل فيه ما زاد عن الاربع  
في تكاثر الكفار تعالى اه برماوي

الابن

الابن والاختان من الاب والام والاختان  
من الاب فاكتر وهذا عند افراد كل منهما  
عن اخواتهن فان كان معهن ذكر فقد يزدن  
على الثلثين كما لو كن عسرا والذكر واحد  
فلهن عسرة من اثني عشر ومي اكثر من ثلثيها  
وقد ينقص كبنتين مع ابنتين والثلث  
فرض اثنين الام اذا لم تحجب ومما اذا لم  
يكن للميت ولد ولا ولد ابن ولا اثنان من  
الاخوة والاخوات سواء كن اثنا او اربا ولام  
ومما في الثلث لاثنتين فصاعدا من الاخوة  
والاخوات من ولد الام ذكر او اناثا

فصل في  
الاختان

قوله الاختان من الاب والام والاختان  
من الاب فاكتر وهذا عند افراد كل منهما  
عن اخواتهن فان كان معهن ذكر فقد يزدن  
على الثلثين كما لو كن عسرا والذكر واحد  
فلهن عسرة من اثني عشر ومي اكثر من ثلثيها  
وقد ينقص كبنتين مع ابنتين والثلث  
فرض اثنين الام اذا لم تحجب ومما اذا لم  
يكن للميت ولد ولا ولد ابن ولا اثنان من  
الاخوة والاخوات سواء كن اثنا او اربا ولام  
ومما في الثلث لاثنتين فصاعدا من الاخوة  
والاخوات من ولد الام ذكر او اناثا



قوله  
او  
او  
او

او خائنا او البعوض كذا او البعوض كذا **والسدس**  
**فرض سبعة للامر مع الولد او ولد الابن والابن**  
**فضاء من الاخوة والاخوات ولا فرق بين**

الاسقاء وغيرهم ولا بين كون البعوض كذا او البعوض  
كذا **او هو اي السدس المحقق عند عدم الامر**  
**والثلاث ولبنات الابن مع بنت الصليب**

تكملة الثلثين وهو اي السدس فرض الاب مع  
**الولد او ولد الابن** ويدخل في كلام المصنف  
ما لو خلف الميت بنتا وابا فللبنت النصف

وللاب السدس فضا والباقي تقصيبا **وفرض**  
**الحجة الوارث عند عدم الاب** وقد يقرض

قوله ولا فرق بين الاسقاء وغيرهم اي ولا بين كونهم  
وارثين او محجوبين فلو مات عن اب وام وولد وام  
فلازم السدس وللأب الباقي وهذه المسئلة اخذت  
المسألة التسع المستثناة من قولهم شرط من يجب  
غيره ان يكون وارثا او برماوي  
قوله ولا فرق بين الاسقاء وغيرهم اي ولا بين كونهم  
وارثين او محجوبين فلو مات عن اب وام وولد وام  
فلازم السدس وللأب الباقي وهذه المسئلة اخذت  
المسألة التسع المستثناة من قولهم شرط من يجب  
غيره ان يكون وارثا او برماوي  
قوله ولا فرق بين الاسقاء وغيرهم اي ولا بين كونهم  
وارثين او محجوبين فلو مات عن اب وام وولد وام  
فلازم السدس وللأب الباقي وهذه المسئلة اخذت  
المسألة التسع المستثناة من قولهم شرط من يجب  
غيره ان يكون وارثا او برماوي

قوله ولا فرق بين الاسقاء وغيرهم اي ولا بين كونهم  
وارثين او محجوبين فلو مات عن اب وام وولد وام  
فلازم السدس وللأب الباقي وهذه المسئلة اخذت  
المسألة التسع المستثناة من قولهم شرط من يجب  
غيره ان يكون وارثا او برماوي

الحجة

للمجد ايضا السدس مع الاخوة كما لو كان معه  
ذو فرض وكان سدر المال خيرا له من المفاسمة  
ومن ثلث الباقي كبنتين وجد وثلاث اخوة **وهو**

اي السدس **للو احد من ولد الامر** ذكر اكان او انثى  
**وتسقط الجدات** سواء قرين او بعدن بالامر فقط  
**ويسقط الاجداد بالاب ويسقط ولد الامر**

اي الاخ للامر مع وجود **الربعة** الولد ذكر اكان  
او انثى ومع **ولد الاب** كذلك ومع **الاب**  
**والجدة** وان علا ويسقط ولد الاب والامر مع

**ثلاثة الابن وابن الابن وان سفل** ومع **الاب**  
**ويسقط ولد الاب بالربعة** **بهؤلاء الثلاثة**

قوله ولا فرق بين الاسقاء وغيرهم اي ولا بين كونهم  
وارثين او محجوبين فلو مات عن اب وام وولد وام  
فلازم السدس وللأب الباقي وهذه المسئلة اخذت  
المسألة التسع المستثناة من قولهم شرط من يجب  
غيره ان يكون وارثا او برماوي  
قوله ولا فرق بين الاسقاء وغيرهم اي ولا بين كونهم  
وارثين او محجوبين فلو مات عن اب وام وولد وام  
فلازم السدس وللأب الباقي وهذه المسئلة اخذت  
المسألة التسع المستثناة من قولهم شرط من يجب  
غيره ان يكون وارثا او برماوي



قوله  
عليه  
السلام

اي الابن وابن الابن والاب وبالاخ من الاب والام  
واربعة يعصبون اخواتهم للذكر مثل حظ  
الانثيين الابن وابن الابن والاخ من الاب والام  
والاخ من الام اما الاخ من الام فلا يعصب اخه  
بل لهما الثلث واربعة يرثون ذواتهم  
وهم الاعمام وبنو الاعمام وبنو الاخ وعصب  
المولى وانما الفرء واع اخواتهم لانهم  
عصبه وارثون واخواتهم من ذوى الارحام  
لا يرثون **فصل** في احكام الوصية  
وسبق معناها لغت وسرعا او ايل كتاب الفرائض  
ولا يستتر في الموصي به ان يكون معلوما وموجودا

قوله واربعة يعصبون اخواتهم اي ذين معهم  
عصبته بالغير والافرات المستقاة والاب منهن  
مع البنات او بنات الاب منهن عصبته مع الغير  
ولفظ اخواتهم بالمشاء الفوقية منسوب  
بالكسر لانه جمع مؤنث سالم لابلات  
بدل ما جمع اخ فتا مل ا ه برماوي

قوله وبنو الاعمام انما قال شخنا هو من الاطهار في  
حمل الاضمار لغير حكمة انتهى اقول بل له حكمة  
وهي الافضاح لان هذا الكتاب وضع للبينين  
والاظهار لهم اولى من الاضمار فتأمل ا ه  
برماوي

وجيز

وحينئذ تجوز الوصية بالمعقور والمجهول  
كاللبن في الصرع والموجود والمقعد **وم**  
كالوصية بثمر هذه الشجرة قبل وجود الثمرة **وي**  
اي الوصية من الثلث اي ثلث مال الموصي **فان زاد**  
على الثلث وقف الزائد على اجازة الورثة  
المطلقين المتصرفين فان اجازوا فاجازتهم  
تنفيذ الوصية بالزائد وان ردوا بطلت  
في الزائد ولا تجوز الوصية لو ان الا ن  
يخيرها باقي الورثة المطلقين المتصرفين  
وذكر المصنف شرط الموصي في قوله **وتصح**  
وفي بعض النسخ وتجوز الوصية من كل مال

قوله والمجهول اي قدوة الكثرة الدراهم او جنسا كغريب او  
نوعا كمناع حنطة او صفة كميل هذه الدابة او عينا  
كادر عبيدي او غير مفرد رجعي تسليمه كابق وطائر  
في الموصي ومنه تمثيله باللبن في الصرع ا ه برماوي

قوله اي ثلث مال الموصي فان زاد  
على الثلث وقف الزائد على اجازة الورثة  
المطلقين المتصرفين فان اجازوا فاجازتهم  
تنفيذ الوصية بالزائد وان ردوا بطلت  
في الزائد ولا تجوز الوصية لو ان الا ن  
يخيرها باقي الورثة المطلقين المتصرفين  
وذكر المصنف شرط الموصي في قوله **وتصح**  
وفي بعض النسخ وتجوز الوصية من كل مال



قوله عاقل لوقال مكلف كان اولي واظهر واما  
المكلف ان المكلف بمسكوه فهو مكلف في سائر  
الاجزاء فتأمل ان برعاوي

رب مكلف لا يعقل  
رب مكلف لا يعقل  
رب مكلف لا يعقل  
رب مكلف لا يعقل  
رب مكلف لا يعقل  
رب مكلف لا يعقل  
رب مكلف لا يعقل  
رب مكلف لا يعقل  
رب مكلف لا يعقل  
رب مكلف لا يعقل

**عاقل** بالغ مختار حر وان كان كافرا او مجورا عليه  
بسفه فلا تصح وصيته مجنون ومغمى عليه وصي  
ومكره وذكر شرط الموصي له اذا كان مغيثا في قوله  
**لكم منكم** اي لمن يتصور له الملك من صغير  
وكبير وكامل ومجنون وحمل موجود عند الوصية  
بان يفصل لافل من ستة اشهر من وقت  
الوصية وخرج بمعيته ما اذا كان الموصي له  
جهة عامة فان الشرط في هذا ان لا تكون الوصية  
جهة معصية كعمارة كنيسة من مسلم او كافر  
للتعبد ونصح الوصية **في سبيل الله تعالى**  
وتصرف للغذاء وفي بعض النسخ بدل سبيل الله

قوله لافل من ستة اشهر اي ولا اكثر منها  
ولم يرد على اربع سنين وكانت المدة خالية عن زوج  
او سبيل لان الظاهر وجوده عندها للتدبير وطول  
الشبهة وفي تقديرها الزمان اساسة ظن بها ان برعاوي

وفي

وسبيل البركا الوصية للفقراء اولينا مسجد  
**ونصح الوصية** اي لا يصح بفضا الديون  
وتنفيذ الوصايا والتطرية امر الاطفال  
الى امر اي شخص **اجتمع فيه خمس خصا**  
**الاسلام والبلوغ والعقل والحرية والامانة**  
واكتفى بها المصنف عن العدالة فلا يصح الايصا  
لاضداد من ذكر لكر الاصح جواز وصية ذمي التي  
عذلة دينه على اولاد كفار ويشترط ايضا في الوصي  
الا يكون عاجزا عن التصرف فالعاجز عنه ككبر  
او امر مرثلا لا يصح الايصا اليه واذا اجتمعت  
في امر الطفل الشروط المذكورة في اولي من غيرها



فصل في بيان احكام النكاح الذي هو من العقود الا لان من جهة الزوج قطعا ومن جهة الزوجة على الراجح ومفاده  
الاباحة من الملك والعقد غلب فيه هو الزوج على المهر ونذكر علم انه لا خيار فيه ولا ابدال فيه قوله تعالى والكو  
الامانة من ملك المرأة وخبر من احب فطرح في فليست بشي ومن سلق النكاح واركانه خمسة زوج وزوجة وولي  
وشاهدان وضيعة

# كتاب احكام النكاح

وما يتعلق به وببعض النسخ وما يتصل به  
من الاحكام والقضايا وهذه الكلمة  
ساقطة في بعض نسخ المتن والنكاح يطلق  
لغة على الضم والوحي والعقد ويطلق  
شرعا على عقد يستعمل على الاركان والشروط

والنكاح مستحب لمن يحتاج اليه  
يتوقن نفسه للوحي ويجدا هبة كماله  
ولفقه فان فقد الاهة لم يستحق له النكاح  
ويجوز للحران بجمع بين اربع حواير فقط

الا ان ثغيل الواحدة في حقة نكاح سفيه

ونحو

قوله وما يتعلق به اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
وقوله فصل في بيان احكام النكاح الذي هو من العقود الا لان من جهة الزوج قطعا ومن جهة الزوجة على الراجح ومفاده  
الاباحة من الملك والعقد غلب فيه هو الزوج على المهر ونذكر علم انه لا خيار فيه ولا ابدال فيه قوله تعالى والكو  
الامانة من ملك المرأة وخبر من احب فطرح في فليست بشي ومن سلق النكاح واركانه خمسة زوج وزوجة وولي  
وشاهدان وضيعة

قوله مستحب لمن يحتاج اليه اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله يتوقن نفسه للوحي ويجدا هبة كماله اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه

قوله فان فقد الاهة لم يستحق له النكاح اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله ويجوز للحران بجمع بين اربع حواير فقط اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه

ونحو مما يتوقف على الحاجة ويجوز للعقد

ولومدبرا او مكاتبا او معلقا لغت لصفة  
ان تجمع بين اثنين اي زوجين فقط ولا ينعكس

الحرامة لغيره الا برحين بدور صدق  
الموة او فقد الحق او عدم رضاها به وخوف

العت اي الزنا مدة فقد الحق وترك  
المصنف شرطين آخرين احدهما ان يكون

تحت حق مسلمة او كتابية تصلح للاستماع  
والثاني اسلام الامة التي ينكحها الحرة

فلا يحل لحر مسلم امة كتابية واذ انكح الحر  
امته بالشروط المذكورة ثم ايسر ونكح حرة

قوله ونحو مما يتوقف على الحاجة ويجوز للعقد اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله ولومدبرا او مكاتبا او معلقا لغت لصفة اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله ان تجمع بين اثنين اي زوجين فقط ولا ينعكس اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه

قوله ونحو مما يتوقف على الحاجة ويجوز للعقد اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله ولومدبرا او مكاتبا او معلقا لغت لصفة اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله ان تجمع بين اثنين اي زوجين فقط ولا ينعكس اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه

قوله الحرامة لغيره الا برحين بدور صدق اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله الموة او فقد الحق او عدم رضاها به وخوف اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله العت اي الزنا مدة فقد الحق وترك اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه

قوله المصنف شرطين آخرين احدهما ان يكون اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله تحت حق مسلمة او كتابية تصلح للاستماع اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله والثاني اسلام الامة التي ينكحها الحرة اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه

قوله فلا يحل لحر مسلم امة كتابية واذ انكح الحر اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه  
قوله امته بالشروط المذكورة ثم ايسر ونكح حرة اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه

قوله امته بالشروط المذكورة ثم ايسر ونكح حرة اي قوله بدليل ما بعده والاحكام فيه



[illegible][illegible]

والمعروف  
والأصغر  
المعروف  
المعروف

والبعضهم نظم في ترتيب من أبحاث وهو  
مسألة في علاج لائق. قدّر في علم سوي مرابط  
إذا صغر فسلّم من حكا. ثم مرّاه قاتني لصوحا.  
ثم صبيّا لم يركب من منج. مرّاه قاتني اللان متفح.  
فمحرّما في سلا فلكا. فاسرة كافر قد اشرا.  
فاجنبيا سلا فسرّكا. وأمّه مفرّدة في لكا.  
لومر سوي جنس ودين رتبا. جميع ذال الرطل بنقل صوبا.  
انتهى قوله وأمّا رأي اندامهارة أي دراية مدالغ عايشة

124







قوله والسادس العبدان وهما لينة الاستقامة والطاعة لله  
وعرفا ملكته في النفس يتقيد بها على اجتناب المحرمات والمعامل  
المباحة فانضبط اذا بلغ ولم ينحدر عنه كبيرة ولم يخل  
لغيره الملكة لا يكون عتلا ولا فاسقا والمداير بالاعتدال  
الفسق الظاهر فلا يقع تحت الفاسق وانما سده اي بابي  
نوع من انواع المحرمات فيلحق بالعبدان المستورة والظاهر  
وهي العروقة بين الناس في الولي والشاهد في نفسه لا يظفر  
الفسق في الامام المعظم وينفذ حكمه في الدنيا والخرقة قال  
شيخنا شيخنا لعلنا في الدنيا والخرقة في الدنيا والخرقة  
نوبة الولي حال العقد ونظمت في الدنيا والخرقة في الدنيا  
برهان

وتقطع **الرابع الحرية** فلا يكون الولي عبدا  
في ايجاب النكاح ويجوز ان يكون قابلا للنكاح  
**والخامس الذممة** فلا تكون المرأة والحسن وليين  
**والسادس العدالة** فلا يكون الولي فاسقا وسني  
المصنف من ذلك ما تضمنه قوله **الا انه**  
**لا يفتقر نكاح الذممة الى سلام الولي**  
**ولا يفتقر نكاح الامة الى عدالة السيد**  
فيجوز كونه فاسقا وجميع ما سبق في الولي معتبر  
في شاهد النكاح واما العمى فلا يفتح في الولاية  
في الاصح **واولى الولاية** اي اخو المولى ابا الترتيب  
**الاب ثم الجد ابو الاب** ثم ابوه وهكذا ويقدم

الازد

الاقرب من الاجداد على الابد ثم **الاخ للاب**  
**والام** ولو عبر بالسقيق لكان خصر ثم **الاخ**  
**للاب ثم ابن الاخ للاب والام** وان سفل  
ثم **ابن الاخ للاب** وان سفل ثم **العم السقيق**  
ثم **العم للاب** ثم **ابنه** اي ابن كل منهما  
وان سفل **على هذا الترتيب** فيقتدق  
العم السقيق على ابن العم للاب فاذا اعدم  
**العصبات** من النسب **فالمولى المعتق**  
**الذكر ثم عصباته** على ترتيب الارث  
اما المولاة المعتقة اذا كانت حية  
فيروج عتيقتهما من يروج المعتقة



بالترتيب السابق في اوليا النسب  
 فاذا ماتت المعتقة زوج عتيقتهما  
 من له الولاية على المعتقة **ثم الحاكم**  
 يزوج عند فقد الاوليا من النسب  
 والولاية **ثم شرع المصنف في بيان**  
 الخطبة بكسر الخاء هي التماس الخاطب من  
 المخطوبة النكاح فقال **ولا يجوز ان**  
**يصرح بخطبة معتقة** عن وفاة او طلاق  
 بائن او رجعي والتصریح ما يقطع بالرغبة  
 في النكاح كقوله للمعتقة اريد نكاحك  
**وجوز ان** لم تكن المعتقة عن طلاق رجعي

قوله ولا يجوز ان يصرح بخطبة معتقة  
 المصنف عليه السلام في النكاح

قوله او طلاق بائن وكذا يفسخ او انقضاء او موت  
 او في عدة شهرته فصح لصاحب المدة ان يصرح بها ان  
 حل له العقد عليه بائن كان طلاقه رجعي او لم تكن في  
 عدة شهرته لغيره او يروا

ان

**ان يعرض لها بالخطبة وينكحها بعد**  
**القضاء عدتها** والتعريض ما لا يقطع  
 بالرغبة في النكاح بل يحتملها كقول  
 الخاطب للمرأة رب راعب فيك امّا  
 المرأة الخلية عن موانع النكاح وعن خطبة  
 سابقة فيجوز خطبتها تعريضا ونكحها  
**والنساء على ضربين ثيبات وابكار** قالت  
 من زالت بكارتها بوطي حلال او حرام  
 والبيكر عكسها **فالبيكر يجوز للاب والجد**  
 عند عدم الاب صلا او عدم اهل بيته  
**اجبارها الى البكر على النكاح** ان وجدت

قوله كقول الخاطب ان قال الزكشي واكواه في ان يقول  
 المسلم للمسيية ونحوها اذا سلمت تزوجتك لان الحمل على الاطلاق  
 مطلوب بخلاف الكافر المسلم انتهى قال المصنف في القاسم  
 ولم يتعرض للمصنف ولا غيره هذه الصورة او يروا

قوله وانكر عليه الوفا والبيكر عند ما كان اولى واحسن  
 وهي بكسر الهمزة لم تزل بكارتها وان وطئت كالمفردة او  
 زالت بكارتها بغير وطئ كسقطه وسد حوض او باصبع  
 ونحوه او خلقت بلا بكارة او زالت بكارتها بوطئها في  
 غيرها او نحو ذلك ان يروا



شروط الاجبار يكون الزوجة غير موطوءة

بقبل وان تزوج بكفوهم مثلها من نقد

البلد والبيت الصغيرة لا يجوز لوليها

تزوجها الا بعد بلوغها واذ لها طفا

لا سكوت والمحرمات كما حرر بالنقض

ان يعقبنه وبقض النسخ اربع عشر

سبع بالنسب وهي الام وان علت

والبنات وان سقطت اما المخلوقة

من ما زنا الشخص فتحل له على الاصح

لكن مع الكراهة وسوا كان المزنيها

مطاوعة او لا واما المرأة فلا يحل لها

قولنا ان تزوج بكفوهم مثلها من نقد  
ومثله يساره حال الصداق وعدم عداوة بينهما  
وبين الولي طاهرة بحيث لا تتقوى على اهل محلها  
وبينها وبين الزوج ولو باطنية ولا يضركم ذكرها  
من غير ضرر كمنعها او هدم او غيرها وان كره  
زوجها به ان يبرأ من  
تمت لو كان المأذون  
اصليا في طهر في احوالها وزالت  
تكررها صار ثيبا علان ولو كانت  
احدها اصليا والآخر قد اوشبهه الاصلي  
بالزنا فلا تضرب ثيبا للشك في زوالها  
لانه يحتمل ان يكون الزوج في الفراغ فقام له بمرأى

فولدهم مثلها من نقد  
البلد والبيت الصغيرة لا يجوز لوليها  
تزوجها الا بعد بلوغها واذ لها طفا  
لا سكوت والمحرمات كما حرر بالنقض  
ان يعقبنه وبقض النسخ اربع عشر  
سبع بالنسب وهي الام وان علت  
والبنات وان سقطت اما المخلوقة  
من ما زنا الشخص فتحل له على الاصح  
لكن مع الكراهة وسوا كان المزنيها  
مطاوعة او لا واما المرأة فلا يحل لها

ولدها من الزنا والاخت شقيقة كانت

اولاد او لامر والحالة حقيقة او بسوط

لحالة الاب والعممة حقيقة او بسوط

كممة الاب وبنت الاخ وبنات اولاده

من ذكر وانى وبنت الاخت وبنات اولادها

من ذكر وانى وعطف المصنف على قوله سابقا

سبع قوله هنا واثنان اي والمحرمات

بالنصر اثنان بالرضاع وهم الام المرضعة

والاخت من الرضاع وانما اقتصر

المصنف على الاثنين للنصر عليهما

في الآية والا فالسبع المحرمة بالنسب



قوله  
ومثله  
وبين  
وسبها  
من عيه  
زواجه  
تتم  
اصليا  
بكلية  
احد  
بالا  
لا شيء

تحرر بالرضاع ايضا كما سياتي في النصريح  
به في كلام المتن والمحرمات بالنص **الربيع**  
**بالمصاهرة ومن أم الزوجة وان**  
**علت أمها سوا من نسب او رضاع وسوا**  
**وقع دخولها بالزوجة أملا والربيب**  
**اي بنت الزوجة اذا دخل بالأم وزوجة**  
**الاب وان علا وزوجة الابن وان سفل**  
**والمحرمات السابقة حرمتها على النابذ**  
**وواحدة حرمتها الا على التابيد**  
**بل من جهة الجمع فقط وهي أخت الزوجة**  
**فلا يجمع بينهما وبين أختها من اب أو أم**

او

او منهنما بنسب او رضاع ولو رضيت  
أختها بالجمع **ولا يجمع ايضا بين المرأة**  
**وعمتها ولا بين امرأة وخالتها** فان جمع  
شخص بين من حرر الجمع بينهما بعقد  
نكحهما فيه بطل نكاحهما او لم يجمع بينهما  
بل نكحهما مرتباً فالثاني هو الباطل ان  
علمت السابقة فان جهلت بطل نكاحهما  
وان علمت السابقة ثم نسيت منع  
منهما ومن حرر جمعهما بنكاح حرر  
جمعهما ايضا في الوطى بملك اليمين وكذا  
لو كانت إحداهما زوجة والاخرى مملوكة فان

لا يجوز انكح المرأة على عمتها ولا العمة على بنت أختها  
ولا المرأة على خالتها ولا الخالة على بنت أختها  
لا الكبرى على الصغرى ولا الصغرى على الكبرى رواه  
الترمذي وعنه وفتحوه ٥١



قوله  
ومثله  
وبين  
وبينها  
من غير  
زواجها  
تتم  
اصليها  
بكارها  
أحد  
بالزاد  
لأنه

وطي واحدة من المملوكين حرمت الأخرى  
حتى يحرم الأولى بطريق من الطرق كبيعها  
أو تزويجها وإسار رضا بطل كل بقوله  
**ويحرم بالرضاع ما يحرم بالنسب**  
وسبق أن الذي يحرم بالنسب سبع فيحرم  
بالرضاع تلك سبع أيضا ثم  
يسرع في عيوب النكاح المثبتة للخيار فيه  
**وتزويج المرأة أي الزوجة**  
**يحرم عيوب أحدها بالجنون** سواء الطبق  
أو تقطع قبل العلاج أو أخرج لا غمأه  
فلا يثبت به الخيار في فسخ النكاح ولو دام

وإذا حصل أن المهرات من النساء إحدى وثلاثون خمس أمهات  
وهن إمام من النسب وإمام من الرضاع وإمام الزوجة وإمام  
الموطوءة بمكالمته وإمام الموطوءة بشبهة وجنس نبات  
وهن الست من النسب والست من الرضاع وست الزوجة  
إذا دخل بإمام وست الموطوءة بمكالمته وست الموطوءة  
بشبهة وست موطوءات موطوءة الأب بالنكاح وموطوءة  
الأب كذلك وثلاث أخوات الأخ من النسب والأخت  
من الرضاع وأخت الزوجة من جهة الجمع وثلاث عبات العمة من  
خالات كذا من النسب وكذا من الرضاع وكذا من جهة  
الزوجة من جهة الجمع وثلاث عبات العمة من  
النسب والعمة من الرضاع وعمة الزوجة من جهة  
الجمع وثلاث بنات أخت بنت الأب من النسب وبنت  
الأخ من الرضاع وبنت الأخ للزوجة من جهة الجمع  
وثلاث بنات أخت بنت الأخ من النسب وبنت  
الأخت الرضاع وبنت الأخ للزوجة  
من جهة الجمع وترا على المذكورات الملاعبة فإنها  
محرمات على الملاعن على التتابع

خلاف

هذا هو الأصل في الرضاع  
فإنما هو الرضاع  
الذي هو الرضاع  
الذي هو الرضاع  
الذي هو الرضاع

خلاف المتن والسائي بوجود **الجلد** يقال  
معجزة وهو علة يحرم منها العضو ثم يسود  
ثم يقطع ثم يتأثر **والثالث** بوجود  
**البرص** وهو يبيض في الجلد يذهب معه  
دم الجلد وما تحته من اللحم فخرج البهق وهو  
ما يغير الجلد من غير اذهاب دمه **فلا**  
يثبت به الخيار **والرابع** بوجود **الترقق**  
وهو انسداد محل الجماع **والخامس** بوجود  
**القرن** وهو انسداد محل الجماع بعظم  
وما عدا هذه العيوب كالبحر والصدان  
لا يثبت به الخيار **ويترد الرجل أي الزوج**

قوله الجذام بضم الجيم أي السحك ويكفي في استحكامه  
أسوداد العضو على الخارج وما حارب له أن يوقد  
من دهن حب العنب ومراة الشراخرا منسوبة  
وتخلطان معا ويكلى بها ثلاثة أيام فانه يبرأ من البثور  
نقالي الله برماوي  
قوله البرص أي السحك بقول أهل القوة وهذا يخرج  
فيما يأتي في الرجل أبيض وما حارب له أن يوقد  
الورد ويطل به ثلاثة أيام فانه يبرأ من البثور  
الله برماوي  
قوله وهو ما يغير الجلد ويسمى سوراخ الإنسان  
ويخل في طبعه ولذلك قال الأطباء أفعدوا كل  
شيء ما كفا صابنه يوق فلا يلزم من الانقضاء أن يبرأ



**بِحُسن عيوب** بالجنون والجزام والهرص

وسبق معناها ووجود **الحب** وهو قطع  
الذكر كله أو بعضه والباقي منه ذو الحقة  
فان بقي قدرها او اكثر فلا خيار ووجود  
**العنة** وهي يضم العين عجز الزوج عن الوطى  
في القبل بسقوط القوة الناشئة لضعف  
في قبله والله ويستتر في العيوب

المذكورة الرفع فيها الى لقاضي لا ينفرد  
الزوجان بالتراضي بالفسخ فيها كما يقتضيه  
كلام الماوردي لكن ظاهر النص خلافه

**فصل** في احكام الصداق وهو يفتح

الصداق

المهور ما يملكه الزوج على زوجته في وقت النكاح او قبله او بعده  
وانما النكاح ما يملكه الزوج على زوجته في وقت النكاح او قبله او بعده  
والظاهر من هذا ان النكاح لا يملكه الزوج على زوجته في وقت النكاح او قبله او بعده  
اقل من شهرين او ما يملكه الزوج على زوجته في وقت النكاح او قبله او بعده

تعلقه على الزوج اي المكلف ابتداء في به الحب  
والجنون لانها لا تثبت الا بالجنون او الجنون  
تكونه وخروج بالابتداء لو حصلت العنة بعد وطئ  
ولو منه فلا خيار وما صدر بها العلم ان الرجل قد  
تحصل له العنة في امرأة دون اخرى اي برماوي

قوله الرفع فيها الى القاضي لا ينفرد  
بشرط في الفسخ بالعنة ضرورة ان  
تعدا الى القاضي سواء الكفر والتفريق او لا  
بالفسخ حيث ثبت واذا ادعى الزوج فانكروا  
صدق هو بيمينه اي برماوي

وقال الزكري المفسر في عيوب النكاح  
الجنون والجنون

**الصداق** اصح من كسرها مستق من الصداق

انتم للسدي الصلح وسرعاً اسم لما لا

واجب على الرجل بنكاح او وطئ شهية

او موت **ويستحق تسمية الهرة** عقد

**النكاح** ولو نكاح عبد السيد امته

ويكفي تسمية اي شيء كان ولكن ليس عذر

النقص عن عشرة دراهم وعذر الزيادة

على خمسة دراهم خالصه واستعرقوله

يستحب بجواز اخلا النكاح عن المهر

وهو كذلك **فان لم يستم** في عقد النكاح

**مهر صح العقد** وهذا معنى لتفويض

اي انما السدي الصلح وسرعاً اسم لما لا  
اي انما السدي الصلح وسرعاً اسم لما لا

قوله في النكاح ولو نكاح عبد السيد امته  
قوله في النكاح ولو نكاح عبد السيد امته

م قوله اي شيء كان اي مما يصح ان يكون نكاحاً في كلام المص  
ولو عقد بالاشهاد فسد العقد ورجع الى مهادنك ويندب ان لا  
يدخل على الزوج حتى يدفع لها شامته خروجه من خلاف من اوجبه  
ويجوز كونه حالاً او بعضه حالاً او بعضه موقوفاً وحكمة ذلك ان الله  
تعالى لما خلق آدم اشتاق لها اوم واراد ان يجامعها فقال لها ادم  
حيي فحيي مهرها فقال وما مهرها قال ان تقضي علي فحيي فحيي  
الله عليه السلام الف مرة في نفس واحد فحيي خمسين مرة وتنفق  
فقال له ادم الذي صليته هو مقدم الصدقات والذي بقي عليك هو  
مؤخره اشهد ثم لا تستن في بيتك الواعظ ان الله تعالى لما  
خلق آدم قال له ادم يا رب زوجني منك حيي فقال له ادم  
حيي فحيي مهرها فقال وما مهرها قال ان تقضي علي فحيي فحيي  
قوله مهرها قال ان تقضي علي فحيي فحيي  
في نفس فحيي ادم سبعين مرة ثم انقطع نفسه  
فقال له ادم يا رب لا يسر عليك الذي صليته مقدم  
النهي والذي بقي عليك مؤخره فحيي فحيي  
الحال والمعجل اي برماوي

قوله تسميته المهر اوم وقد يجب كما لو زوج صغيرة  
بالكون من مهرها وقد يجب كما لو زوج نكحاً راعليه  
بمن لم ترض المهر اوم من مهرها قال في الروضة  
واملها ولم يكن ركناً كالبيع لان العرف من النكاح  
المستقنع وتواجهه وذلك قائم بالزوجين فاما ان كان  
استحب واقرة العلامة البرسي اي برماوي

قوله على خمسين دراهم اي لاخذ كان صداق رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم اشافه وشافه ولما صدقوا ام جيبه زوجي امه عنهما  
فكان من النكاح ووقع عن عمره في الله عتيق خطبة لا تملك  
بصدائق الشافه ان كانت مكرمة في الدنيا وتنفق عند الله  
تعالى لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول بيتاه برماوي







قوله تعليمها القرآن اي سوا كان كله او سورة منه معينة او قد راعينا من سورة معلومة لكن ان قلنا عليها او كانت تحرق  
ومثل القرآن الفقه والحديث وسجله والشعر كما نزل في غير ذلك واذا اطلقها قبل النكاح وقبل الوطى او بعده استحق وجوب  
التعليم عليه بنفسه او غيره نعم ان كان التعليم لها على غيره عينة تغذر التعليم ويرجع الى مهر المثل قال شيخنا الباين ونحو  
تغذر تعليمها ان يصدرها بنفسه لتعليمها وان لا يصدر غيرها له كاصلاحها وزجرتها الصغيرة وان لا يصدر غيرها له بنكاح  
جديد وان كان ذلك له وقع بان يتعد زفيلها مجلسا ومحاسا وان تكون كبيرة تشبه وفاروقا رتعليمها اجنبية لقوة  
التمتع فيه يحصل فرج ورد زيادة تعلق ونحو ذلك ولو فاروقا بعد التعليم وقبل الوطى رجع عليها بنصف آجر مثله لا بنصف  
المهر لانه كغيرها وقيل بغيرها ان يرموا

قوله ويجوز ان يتزوجها ان قلنا شارعا في البداية  
بالنكاح في هذه السبلة فالقياس انه يفسخ  
الصداق ويومر بدفع مهر المثل بعد ذلك  
تومر بالتمتع قال العلامة ان قاسم  
وهذا ما نرى في المراسم فمما علمنا وقيل  
شخصا عن شيخنا انه لا يفسخ في غير  
علي التليم فراجع له ان يرموا  
في المهر او غيرها

قوله  
والله  
يكنها  
ولو  
نكحها

قوله  
يا  
تلك  
باله  
سعد  
تكون  
والظاهر  
اقتضى

**خمسائة درهم ويجوز ان يتزوجها**  
**على منفعة معلومة** كنقلها القرآن  
**ويستقطبها التلاوق قبل الدخول بها نصف**  
**المهر** اما بعد الدخول ولو مرة واحدة  
فيجب كل المهر ولو كان الدخول حراما كوطئ  
وجب كل المهر كما سبق بموت احد  
الزوجين لا يخلو الزوج بها في الجديد واذا  
قتلت الحق نفسها قبل الدخول  
بها لا يسقط مهرها بخلاف ما لو قتلت  
الامة نفسها او قتلها سيدها قبل

قوله ويجوز ان يتزوجها  
على منفعة معلومة  
ويستقطبها التلاوق  
المهر

الدخول

الدخول فانه يسقط مهرها **والوليمة على**  
**العرس مستحبة** والمراد بها طعام يرتخذ  
للعرس وقال **السافى** لصدق الوليمة  
على كل دعوة لحادث سرور وافلها المكثرة  
وللمقل ما ينسر وانواعها كثيرة مذكورة  
في المطولات **والاجابة اليها** اي وليمة العرس  
**ولجنة** اي فرض عين على الاصح ولا يجب الاكل  
منها في الاصح **ام** الاجابة لغير وليمة  
العرس من بقية الولائم فليست فرض عين  
بل هي سنة وانما يجب الدعوة لوليمة العرس  
او لغيرها بشرط ان لا يخص ذلك الاعيان



بالدعوة بل يدعوهم والفقراء وان يدعوهم  
في ليوم الاول فان اولم ثلاثة ايام لم  
تجب الاجابة في ليوم الثاني بل تستحب  
وتكره في ليوم الثالث وبقية السروط

مذكورة في المطولات وقوله **الامن** عذر  
اي مانع من الاجابة للولية كان يكون في موضع  
الدعوة من ينادي به المدعو ولا يليق به

**فصل** في احكام القسم  
والنشوز والاول من جهة الزوج والنا  
من جهة الزوجة ومعنى نشوزها ارتفاقا  
عناد الحق الواجب عليها واذ كان

تقوله عن ادا الحق الواجب عليها وهو الطاعة  
ومما شرته بالمرء في نفسه ثم تفسر له وملازمة  
المسكن وخود ذلك ان

تقوله  
والجاء  
تقوله  
والمرء  
تقوله

تقوله  
والنشوز  
تقوله  
بالف  
تقوله  
والنشوز  
تقوله

تخص زوجان فاكثر لا يجب عليه لقسم  
بينهما او بينهما حتى لو اعرض عنهما وعن

الواحدة فلم يثبت عندنا ولا عند هـ  
لم ياتم ولكن يستحب ان لا يعطاهن من الميت  
ولا الواحدة ايضا بان يبيت عندهن  
او عندها واذ في درجات الواحدة الا لغيرها

كل اربع ليال على ليلة **والنشوز**  
**في القسم بين الزوجات واجبة** وتعتبر

النشوزية بالمكان ثارة والزمان اخرى  
اما المكان فيحرم الجمع بين زوجين فاكر  
في مسكن واحد الا بالرضى واما الزمان فمن لم

تقوله (ان الزوجين ابنا منها ولا يجوز له ان يدعو بعضهن الى مسكن  
بغير مشقة الا بالرضى ولا يجوز له ان يدعو بعضهن الى مسكنه  
ولا ان يذهب لبعضهن الى الرضا او يبعثه فلا او لم يرض  
لغير مسكن في مضى اليها او جازها دون الاخرى او يماور

تقوله  
والجاء  
تقوله  
والمرء  
تقوله

تقوله  
والنشوز  
تقوله  
بالف  
تقوله  
والنشوز  
تقوله



قوله فمن لم يكن حارسا ثم حاصله ان الليل اصل والنهار  
يجمع ان علمه نهارا وعكسه ومن عمله قوما فالاصل في  
حقه وقت راحته ولو كان يعلم تارة ليلًا وتارة نهارا  
لم يجز له ان يعمل واحدة منهما ليلة تالفة ونهارا  
متبوعا والاخرى عكسه والاصل في حق المسافر وقت نزوله  
ليلا ونهارا فتأمل اهـ برهان

فقد لمع لما قال شيخنا صوابه نهارا وكان الاولي ان يقول لا يدخل  
في التابع اللهم الا ان جعل كلامه على من المتهار في حقه اصل  
والله تابع لما الدخول في الاصل لا يجوز الحاجة وانما يجوز  
للمنفردة كوضوح خوف وسدة طلع وخوف نهب او حريق وكذا  
ذلك ولا يقتضي زمن الضدورة عرفا فان طال عليه او طولده  
فقتي الجمع عند شيخنا وعند العلامة الرمي يقتضي الثالث  
اهـ وما روت

قضى الجميع عند ذلك  
٥١ بر ما ورد

يكره حارساً مثلاً فعماد القسم في حقه الليل  
والنهار تتبع له ومن كان حارساً فعماد  
القسم في حقه النهار والليل تتبع له  
**ولا يدخل الزوج ليلاً على غير المقسوم لها**  
**لغير حاجة** فان كان الحاجة كعبادة ونحوها  
لم يمنع من الدخول **وحينئذ** ان طال مكثه  
قضى من نوبة المدخول عليها مثل مكثه  
فان جامع قضي من اجماع لا نفس اجماع  
الا ان يقصر زمنه فلا يقضيه **واذا**  
**اراد من** وعصمته زوجات الشفر  
**اقرع بينهن** وخرج اي سافر بالتي تخرج

ترو  
والج  
نكول  
ولود  
تخص

تَوَلَّاهُ  
وَسَّاءُ  
نَعْدُ  
بِالْمِ  
نَعْدُ

تكملة  
الظاهر  
قوله

[illegible]

لَهَا **الْقَرَعَةُ** وَلَا يَقْضَى الزَّوْجُ الْمُسَافِرُ  
لِلْمُتَخَلِّفَاتِ مُدَّةَ سَفَرِهِ ذَهَابًا فَإِنْ وَصَلَ  
مَقْصِدَهُ وَصَارَ مُقِيمًا بَانَ نَوْيُ اقَامَةِ مَوْثِقَةٍ  
أَوَّلَ سَفَرِهِ أَوْ عِنْدَ وَصُولِ مَقْصِدِهِ أَوْ قَبْلَ  
وَصُولِهِ قَضَى مُدَّةَ الْإِقَامَةِ إِنْ سَاكَنَ الْمَصْحُورَةَ  
مَعَهُ فِي السَّفَرِ كَمَا قَالَ الْمَاوَرِدِيُّ وَالْأَلَا  
لَمْ يَقْضِ أَمَامَةَ الرَّجُوعِ فَلَا يُجِبُ عَلَى الزَّوْجِ  
قَضَاؤُهَا بَعْدَ إِقَامَتِهِ **وَإِذَا تَزَوَّجَ** الزَّوْجُ  
**جَدِيدَةً خَصَمًا** حَتْمًا وَلَوْ كَانَتْ أُمَةً وَكَانَ  
الزَّوْجُ غَيْرَ الْجَدِيدَةِ وَهُوَ يَبِيتُ عِنْدَهَا  
**يَسْتَبْرَأُ لَيْالٍ مُتَوَالِيَةً إِنْ كَانَتْ** تِلْكَ

ای ولور قضا  
او غیر ملک

قوله جديدة اي ولو تجد برعده ما بعد مفارقة اقله  
ملكيت ثلاثا مثلا ثم طلقها ثم نكحها وجب عليه لها سبع  
لئلا اربعه حقيقة الاولى وثلاثة للثالثا فان كانت ثانيا  
واقامو طلقا ما بعد الثلاث ثم نكحها فالقياس ان يجب  
لها سبع زيادة على ما بقى لها من الاول اذا كانت بكرة ويحرم  
ذلك في الثيب انما قلنا العلامة الاولى وما حق الرجعة نعم  
ذكرنا انما انما لو تزوج جديدتين في نكاحه غيرهن  
وجب لها حق الزفاف وحمل على ما اراد القسم لهما والعدد  
الذكر واجب على الذكر حملوا وكسختة منهما وريد للكراف  
فيها اكثر ويجب مودة ما ذكرها في ان الحشمة لا زوال  
المنفقة ولو زاد البكر على السبع ولو باختيارها او الثيب  
في الثلاث بغير اختيار منها ففي المأله للباقيات  
في مودة

سبع ليل من مواليه ان كان ملك  
قوله من الميم انما من قبله انما  
ليست على الفور انما من قبله انما  
قوله سبع ليل من مواليه ان كان ملك  
وكم عليه فيها في الحق والجماعة  
اذ هذا فلا العلم في الخطب مني ان في  
فلا اكرم عليه ما ذكره حكم السبع  
غيرها فلا اكرم عليه ما ذكره حكم السبع



الجديدة **بكر** ولا يقضى للباقيات **وخصها**  
**ثلاث** متوالية **ان كانت** تلك الجديدة  
**ثلاث** فلو فرق الليالي بنومه ليلة عند الجديدة  
وليلة في مسجد سلام يحسب ذلك بكل  
يو في الجديدة حقها متواليًا ويقضى ما فرقه  
للباقيات **واذا خاف الزوج نسور المرأة**  
و<sup>في بعض النسخ اذا بان نسور المرأة</sup>  
اي ظهر **وعظها** زوجها بلا ضرب ولا هجد  
لها كقوله لها اتق الله في حق الواجب  
عليك واعلم ان النسور مسقط للنكاح  
والقسم وليس الستم للزوج من النسور

تقبله شئور المواد اي فطرت اما رازد كاعراض وعيوس  
في وجهه او خروج من منفذ بلا عذر او مفعول من  
الاشياء متاع بها او اجابتها كالحلام فشي ولي طبعها  
ذلك قبله فاما اشار اليه الشئ في بعض افراد حيث  
قال وليس الشئ للزوج من الشئور فتامل

تَعْلَمُ  
وَسَيَعْلَمُ  
بِالْحَقِّ  
مَدَدُ

تكملة  
الظاهر  
قوله

بل يستحقه التأديب من الزوج في الأصح <sup>معد</sup>  
ولا يرفعها للمقاضي **فإن ابت** بعد الوطء  
**الا لشوز بمجرها** في مضجعها وما و فرأها  
فلا يضا جعها فيه ومجرانها بالكلام حرام  
فيما زاد على ثلاثة أيام وقال في الروضة

انه في المجر بغير عذر شرعي والا فلا تحرم الزيادة  
على الثلاثة فان قامت عليه اى النسوة

يترك منها مجرها و**ضربها** ضرب ناديب  
لها وان افضى ضربها الى التلف وجب الغرم  
ويستقطب بالنسوز **قسمها ونفقته**  
**فصل** في احكام الخلع وما يوزم

[illegible]



قوله لا بد من الخلع بغير مهر أو مال ولا بد من الخلع بغير مهر أو مال ولا بد من الخلع بغير مهر أو مال

الحال المعجزة مستق من الخلع بفتحها وهو الخلع  
وسرعان فرة بعوض مقصود فخرج الخلع على  
دم ونحوه **والخلع تجازير على عوض معلوم**  
مفادور على تسليمه فان كان على عوض مجهول  
بان خالعا على ثوب غير معين بانته بمهر او بغيره

المثل والخلع الصحيح **تملك به المرأة**  
**نفسها ولا رجعة له** اي الزوج عليها  
سواء كان العوض صحيحا ام لا وقوله **الا**  
**بنكاح جديد** ساقط في اكثر النسخ **وبجود**  
**الخلع في الطهر وفي الحيض** ولا يكون  
حراما ولا يلحق **المختلعة الطلاق** بخلاف

قوله لا رجعة له اي في عدته ليس في غيره ما منه ولا يصح  
منها طهارتها ولا اطلاقا ولا الاقارن بينهما فان شرط عليها  
الرجعة وقع رجعا ولا مال لثاني شرط المال والرجعة  
فتساو طهارة ونفي اصل الطلاق قال العلامة ابن قاسم  
وقضية ثبوت الرجعة فراجعته او بغيره  
قوله في الطهر اي الذي جامعها فيه او في حيض قبله وفي بعض  
اخباره وفيه الطهر المأثور بخالي عن  
ذلك ولا رجعة فيه مطلقا

قوله  
والخلع  
نكوله  
ولم  
تصل

قوله  
وتترو  
تقدحا  
بالق  
سوق

نكره  
والظاهر  
اقتضى

الرجعية

قوله لا بد من الخلع بغير مهر أو مال ولا بد من الخلع بغير مهر أو مال ولا بد من الخلع بغير مهر أو مال

**الرجعية فيلحقها فصل في أحكام الطلاق**

وبولقة حل القيد وسرعان اسم لحل قيد  
النكاح ويسترط لنفوذ التكليف والاختيار  
واما السكران فينقد طلاقه عقوبة له  
**والطلاق ضربان صريح وكناية** فالصريح  
ما لا يجتمل غير الطلاق والكناية ما يجتمل  
غيبه ولو تلفظ الزوج بالصريح وقال  
لم أريد به الطلاق لم يقبل **فالصريح ثلاثة**  
**الفاظ الطلاق** وما استقمنه كطلقك  
وانت طالق ومطلقة **والفراق والسراي**  
كفارقك وانت مفارقة وسرحك

في بيان احكام الطلاق ومنها كونه مكرها او جريما او غير  
ذلك من نفيه الاحكام ويذكره المص والاصل فيه قوله تعالى  
الطلاق مرتان فخير بين شي من كماله انقض الى الله  
الطلاق رواه الحاكم وفتح اسناره قال الفاضل وهو لفظ  
جاهل جاء الشرع بتقريره وان كان خمسة محل ولا بد وقيد  
ومطلق وصيغة وشيائي ذكرها انما وكذا ذكر الاكراه وغيره  
في الفصل لايت قنابل ا ب ر م و ي

قوله لا بد من الخلع بغير مهر أو مال ولا بد من الخلع بغير مهر أو مال ولا بد من الخلع بغير مهر أو مال



وانت مسرحة ومن الصريح ايضا الخلع  
 ان ذكر المال وكذا المفاداة ولا يفتقر  
 صريح الطلاق الى النية وليستئي الملة  
 على الطلاق فصرحه كناية في حقه ان نوى  
 وقع والا فلا والكناية كل لفظ احتمل  
 الطلاق وغيره وتفتقر الى النية  
 فان نوى كناية الطلاق وقع والا فلا  
 وكناية الطلاق كانت بريبة خلية الحقي  
 باهلك وغير ذلك مما في المطولات  
 والنساء فيه اي لطلاق ضربان ضرب  
 في طلاقين سنة وبدعة ومن ذوات

قوله اي الطلاق اي اقطاعه ان لم يمتد وعندها اي  
 تنقطع بفعل المكلف وهما اقطاع وجوبه الفسخ  
 فلا سنة فيه ولا بدعة كافي الروضة واصلاها  
 قوله سنة وبدعة سبكونه تفسيرهما  
 بجوانب الاول وجوبه الثاني لما فيه من  
 تطويل العدة على المطلقة فتأمل

قوله  
 والخلف  
 تكلفه  
 ولو لم  
 تحصل

قوله  
 وشروط  
 تقربها  
 بالقسم  
 صدق

تكرره  
 والظاهر  
 اقرب منه

قوله هذا في  
 والصفحة والاية  
 وانتهى الجواب  
 الجواب

واراد المصنف بالسنة الطلاق الجائز  
 وبالبدعة الطلاق الحرام فالسنة ان  
 يقع الزوج الطلاق في طهر غير مجامع  
 فيه لم يشتمل حملها والبدعة ان يقع  
 الزوج الطلاق في الحيض او في طهر جامعها  
 فيه وضرب ليس في طلاقين سنة ولا  
 بدعة ومن اربع الصغيرة والايصة  
 وهي التي انقطع حملها والحامل والمختلعة  
 التي لم يدخل بها الزوج وينقسم  
 الطلاق باعتبار آخر الى واجب كطلاق  
 المولى ومندوب كطلاق امرأة غيره

قوله كطلاق المولى اي وطلاق  
 الحكم في الشقاق ونحو ذلك

قوله غير مجامع فيه اي ولا في حيف قبله سواء نجسه او كان  
 قد علقه بالوفوع فيه خلاف ما لو علق فيه بالوفوع في  
 غيره ثم ان وجدت الصغرة في وقت سنة فهو صحيح او  
 في وقت بدعة فهو بدعي لكن لا اثم فيه قال شيخنا والعلم  
 ان التقاسم كالحيف وان الزوج في الدبر واستدخال  
 الفرج المحرم كالجماع فتأمل اه برماوي

قوله كطلاق المولى اي وطلاق  
 الحكم في الشقاق ونحو ذلك

قوله المختلعة اي التي انقطع حملها والحامل والمختلعة  
 التي لم يدخل بها الزوج وينقسم  
 الطلاق باعتبار آخر الى واجب كطلاق  
 المولى ومندوب كطلاق امرأة غيره

قوله كطلاق المولى اي وطلاق  
 الحكم في الشقاق ونحو ذلك

قوله المختلعة اي التي انقطع حملها والحامل والمختلعة  
 التي لم يدخل بها الزوج وينقسم  
 الطلاق باعتبار آخر الى واجب كطلاق  
 المولى ومندوب كطلاق امرأة غيره



فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه

مستقيمة الحال كسبته الخلق ومكروه  
كسبته المستقيمة الحال وحرام كطلاق البدعة  
وسبق بيانه واسار الامام الى الطلاق  
المباح بطلاق من لا يهواها الزوج ولا  
تسب نفسه بموتها بلا استمتاع بها

**فصل في حكم طلاق الحرة والعبد**  
**وتملك الزوج الحرة على وجه**  
**ولو كانت امة ثلاث تطليقات وتملك**  
**العبد عليها تطليقتين فقط** كانت

الزوجة او امة والمبعض والمكاتب  
والمديركا لعبد **ويصح الاستئنا**

والزوجة او امة والمبعض والمكاتب  
والمديركا لعبد **ويصح الاستئنا**  
والزوجة او امة والمبعض والمكاتب  
والمديركا لعبد **ويصح الاستئنا**

فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه

فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه

فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه

قوله  
والج  
نكاح  
ولو  
تخص

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

قوله  
قوله  
قوله  
قوله

فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه

**في الطلاق ان وصله به اي وصل**  
الزوج لفظ المستثنى بالمستثنى منه  
انصلا عرفيا بان يعد في العزو كلاهما  
واحدا ويسترط ايضا ان ينوي الاستئنا  
قبل فراغ اليمين ولا يكفي التلفظ به

من غيرنية الاستئنا ويسترط ايضا  
عدم اشتغافه المستثنى منه فان  
اشتغافه كانت طالق ثلاثا الاثلاث  
بطل الاستئنا **ويصح تعليقه اي الطلاق**  
**بالصفة والشرط** كان دخلت الدار  
فانت طالق فتطلق اذا دخلت والطلاق

فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه

فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه

فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه

فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه  
فقد كسبه خلقه ايزداد عليه ما اعتد  
ولا ايزداد احد خلقه من سوا خلقه



لا يقع الاعلى زوجة وحيدة **لا يقع الطلاق**  
**قبل النكاح** فلا يصح طلاق الاجنبية بتخيلا  
كفوله لها طلقك ولا تعليقاً كقوله  
لها ان تزوجك فانت طالق او تزوجت  
فلانة فهي طالق **وارتج لا يقع طلاقه**  
**الصبي والمجنون** ومن معناه المغمى عليه  
**والنائم والمسكر** اي بغير حق فان  
كان مجنوناً وصورة كفاة **كجمع كراه**  
القاضي للمولى بعمدة الايلا على الطلاق  
وشرط الكراه قلة المكره بكسر الراء  
على تحقيق ما هد به المكره بفتحها بولاية

قوله  
والط  
كفوله  
ولو  
تخصم

قوله  
والط  
كفوله  
ولو  
تخصم

او

او تغلب وعجز المكره بفتح الراء عن دفع المكره  
بكسرهما بضر منه واستغناء بمن يخلصه  
او نحو ذلك وطنه انه ان امتنع مما اكراه  
عليه فعل ما خوفاً ويحصل الاكراه بالثبوت  
بضر شديد او حبس او ائلاف مال ونحو ذلك  
واذا ظهر من المكره بفتح الراء رغبة لخيار  
بان اكراهه شخص على طلاق ثلاثاً فطلق واحدة  
وقع الطلاق واذا صدر تعليق الطلاق  
بصفة من مكلف ووجدت تلك الصفة  
في غير تكليف فان الطلاق المعلق بها  
يقع والسكران ينفذ طلاقه كما سبق

تم في المسألة السريجة نسبة الى القاضي  
ابو العباس احمد بن محمد بن سراج شيخنا الفقيه في  
عصده وهي ما رواه الزوج من طلاقه او  
وقع طلاقاً عليه فانت طالق قبله فلا ما اذا اطلقها  
المختار على ادرج ان يبرهاوي



في بيان احكام الرجعة وذكرها الم عتب الطلاق اشارة الى انها كانت النكاح لان الطلاق قطع العصمة وقيل  
كانت امة فلا يطلق فيها القول واسمها المباحة وقد يعترف بها احكام النكاح والاصل فيها قوله تعالى ويحلون  
لنفسه فاذن ذلك ان ارادوا اصلاحها اي رجعة وقوله صلى الله عليه وسلم انما جبريل قال لي يا محمد راجع زوجهك  
فانها امراة صالحة فوامرته وانما رجعت في الجنة وادراكها لانه رجوع وصيغة وحمل وشرطي الرجوع كونه بالغاً غافلاً  
وشرطي الصيغة لفظ شعور بالمراد وشرطي الحمل ما سياتي اه برماوي

## فصل في احكام الرجعة بفتح

والفتح اجمع عند الجوهري والكسر الكثر عند الرازي  
الراوي كسرهما وفي لغة المتق من الرجوع

وسر عارداً للمراة الى نكاح في عدة طلاق غير باين

على وجه مخصوص وخرج بطلاق وطى الشبهة بعد رجوعه

والظهار فان استباحة الوطى فلهما بعد

زوال المانع لا يسمى رجعة **واذا اطلق**

**واحدة او اثنتين فله** بغير اذنها **مراجعة**

**مالم تنقض عدتها** وتحصل الرجعة من النطق

بالفاظ منها راجعاً وتكون منصرفاً منها

والاصح ان قول المراجع رد ذلك لنكاحي

وامسكتك عليه صريحاً في الرجعة وان

قوله

قوله الى نكاح لم قال بعضهم وهذا مشكل لانها في  
النكاح دليل التوارث وانما يصح الطلاق منها  
وكذا الظاهر والاملا كما بان ويجب نفقتها  
واجيب بان الاملا بالنكاح الكامل والاخر  
فالنكاح اختل بالطلاق فقام له

قوله بغير اذنها اي وبغير رضاها  
وبغير رضا سدها وتندب له  
الاشهاد عليها اه برماوي

قوله وتحصل الرجعة  
من النطق بالفاظ  
فانما اه برماوي

قوله بالفاظ منها راجعاً  
وتكون منصرفاً منها  
قوله والاصح ان قول المراجع  
رد ذلك لنكاحي  
وامسكتك عليه صريحاً  
في الرجعة وان

قوله  
والج  
نكاح  
واو  
تخص

قوله  
واو  
نكاح  
واو  
تخص

قوله تزوجتك ونكحتك كنايةان وشرط

المراجع ان لم يكن محرماً اهلية النكاح بنفسه

وحينئذ تنقض رجعة السكران لارجعة

المرتد ولا رجعة الصبي والمجنون لان كلا

منهما ليس اهلاً للنكاح بنفسه بخلاف

السفيه والعبد فرجعتما صحيحة من

غير اذن الولي والسيد وان توقف ابداً

نكاحهما على اذن الولي والسيد **فان انقضت**

**عدتها اي الرجعية حل له** اي زوجها **نكاحها**

**بعقد جديد وتكون معه** بعد العقد **على**

**ما بقي من الطلاق** سواء اتصلت بزوجه

قوله في منزه الامام احمد حينئذ ردف الله عنه  
اشارة الى ان كان في ذلك وقت رجوعه  
فان بعض العلماء يوجب رجعة  
انتهى الى اه

قوله تزوجتك ونكحتك كنايةان  
قوله لا رجعة للصبي والمجنون  
قوله لا رجعة للسكران  
قوله لا رجعة للمرتد  
قوله لا رجعة للصبي والمجنون  
قوله لا رجعة للسكران  
قوله لا رجعة للمرتد

قوله اهلية النكاح بنفسه اي ان يكون عقده النكاح  
لنفسه متقدماً في حد ذاته وان منعه عارض كاحرام  
او توقف على اذن غيره كما سيذكره الله تعالى فقام له اه

قوله ولا رجعة للصبي استشكل هذا بان الصبي لا يصح  
طلاقه فكيف لا يقع رجوعه واجيب بان ذلك مقصور  
بما اذا رفع الى حاكم مالي وحكم بوقوع طلاقه ومن هنا  
أخذت السئلة المعلقة ويصور تنافي اطلاق المعلق  
ان يزوجه الصغير المعلقة فلا الذي حاكم شافعي وحكم  
ببعض النكاح لا يوجب له بعد دخول الصبي بها يطلق عنه  
ولا يملك له ويحكم له كما ان المالك يبعثه ذلك ويحكم  
العدة بوطئه ثم يزوجه الموقوف الاول الذي حاكم شافعي  
ويحكم ببعض النكاح ويجعلها بوطي الصبي وليس هو هذا من  
التفريق المتبع لدخول الحكم وحكم المالك بالطلاق  
وعدم رجوعه العدة صحيح وان علم ان تزويجه مالا  
يجوز عده وللقعد ان حكم المالك على احكام الذي ظاهره  
موافق لما طرد كما اتفق به جامعة المحققين التي تأخذ  
الدين اللطاني وكلام العراقي وابن عرفة عن المدونة  
بعبده وما يخالف ذلك لا يعمل عليه انتهى وتوقف  
شيخنا الشوامسي في قوله لعدته فان كان هذا صحيحاً  
للصبي كاحتياجه مثلاً لنفقة فلا توقفاً في برماوي



امر لا فان طلقها اي زوجها ثلاثا ان كان حرا  
 او طلقته ان كان عبدا قبل الدخول وبعد  
 لم تحل له الا بعد وجود خمس شرائط احدها  
 القضاء عدتها منه اي المطلق والثاني  
 تزويجا بغير تزويجا صحيحا والثالث  
 دخوله اي لغيرها واصابته بان  
 يولج حشفته او قدرها من مقطوعها  
 بقبول المرأة لا بدبرها بشرط الانتشار  
 في الذكر وكون المولج ممن يمكن جماعه لاطفلا  
 والرابع يتبين منها منه اي الغير والخامس  
 القضاء عدتها منه فصول

تنبيه  
 التحليل ان امكن والملاول تزويجا وان طلق كذا ما كان  
 مع الكراهة فان كذا ما منع من تزويجا قال العلامة  
 ابن قاسم ولو اخرجت التحليل ثم رجعت فان كان قبل  
 العقد عليها قبل رجوعها او بعده لم يقبل ان يبرأ من

قوله  
 والى  
 تكلف  
 ولو  
 تحفظ

قوله  
 وان  
 بعد  
 باله  
 سد  
 نكوه  
 والظاهر  
 انهم

٢٥ احكام

في احكام الايلا ومنولغة مصدر الى يولي  
 ايلا اذ احلف وشرعا حلف زوج يصح طلاقه  
 ليمتنع من وطئ زوجته في قبلها مطلقا او فوق  
 اربعة اشهر وهذا المعنى ما خوذ من قول  
 المصنف **واذا حلف ان لا يطار ونحوه**  
**وطئا مطلقا او مدة** اي او وطئا مقيدا  
 بمدة **تزيد على اربعة اشهر فواي**  
 الحالف المذكور **مولد** من زوجته  
 سوا حلف بالله تعالى او صفاته او علق  
 وطئ زوجته بطلاق او علق كقوله ان  
 وطئت فانك طالق او فبدي حرفا ذا

قال  
 والكذب  
 ما يكون  
 ابرار للشيء  
 اذا الى  
 عينا بالاطلاق

اي وطئا  
 اشار بذلك  
 لفظ مدة  
 من لفظ الحالف  
 انهم قد قالوا  
 في قوله  
 في قوله  
 في قوله  
 في قوله

في احكام الايلا ومنولغة مصدر الى يولي  
 ايلا اذ احلف وشرعا حلف زوج يصح طلاقه  
 ليمتنع من وطئ زوجته في قبلها مطلقا او فوق  
 اربعة اشهر وهذا المعنى ما خوذ من قول  
 المصنف **واذا حلف ان لا يطار ونحوه**  
**وطئا مطلقا او مدة** اي او وطئا مقيدا  
 بمدة **تزيد على اربعة اشهر فواي**  
 الحالف المذكور **مولد** من زوجته  
 سوا حلف بالله تعالى او صفاته او علق  
 وطئ زوجته بطلاق او علق كقوله ان  
 وطئت فانك طالق او فبدي حرفا ذا

قوله يزيد على اربعة اشهر اي زيادة كانت ولو في  
 اعتقاده وان لم يكن فيها الزرع الى التحاكم على المعقد  
 عند العلامة الاول كافي جرح واعتقاده شيخنا كالعلامة  
 ابن قاسم انه لا بد من ثبوتها في الزرع الى التحاكم قال  
 العلامة الاول كافي جرح وقا كذا في الامم فقط وان ثبتت  
 المدة فلا يشترط ثبوتها في الزرع الى التحاكم ومن الاكلا  
 كلف بمشقة الحصول كقوله ما هو منه او من شغوبها  
 او تزويج عيسى عليه السلام على نساء ولم او نحو ذلك  
 ومثله ان وطئت ففسخ نكاح الحالف  
 في قوله  
 في قوله  
 في قوله  
 في قوله



قوله والتكفل ولو قال مع التكفل كان اوله واحسن  
لرفع تعبه ان ذن المخوفية وليس مراداً وإنما التكاثر  
بين الغيبة والطلاق وما ذكره المحقق المختار  
هو ظاهر كلام غيره واعلم العلامة الرافعي رتبة  
واعلم العلامة ان حجج الخطيب انها نظاير بالغيبة  
فان ما يتبع طائفة بالطلاق نعم ان قام به مانع طي  
طائفة بغيبة اللسان بان يقول اذ اقدرت فنت اود  
كاحرام او صوم واجب طائفة بالطلاق لحرمه او حرام  
بالوحي اختلف اليماني وسقطت مظانها به ما هو

نار  
والظلم  
اقوع

رفاذا قال له يا ذاك اي مرة واحدة او اكثر  
فقد التاكيد لانه لا يعيد وعادة مع علي

١٥  
١٦  
١٧  
١٨  
١٩  
٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤  
٢٥  
٢٦  
٢٧  
٢٨  
٢٩  
٣٠  
٣١  
٣٢  
٣٣  
٣٤  
٣٥  
٣٦  
٣٧  
٣٨  
٣٩  
٤٠  
٤١  
٤٢  
٤٣  
٤٤  
٤٥  
٤٦  
٤٧  
٤٨  
٤٩  
٥٠  
٥١  
٥٢  
٥٣  
٥٤  
٥٥  
٥٦  
٥٧  
٥٨  
٥٩  
٦٠  
٦١  
٦٢  
٦٣  
٦٤  
٦٥  
٦٦  
٦٧  
٦٨  
٦٩  
٧٠  
٧١  
٧٢  
٧٣  
٧٤  
٧٥  
٧٦  
٧٧  
٧٨  
٧٩  
٨٠  
٨١  
٨٢  
٨٣  
٨٤  
٨٥  
٨٦  
٨٧  
٨٨  
٨٩  
٩٠  
٩١  
٩٢  
٩٣  
٩٤  
٩٥  
٩٦  
٩٧  
٩٨  
٩٩  
١٠٠



قوله صار عايدا الى ما كان عليه ولو قال الم ولم يحصل  
عقبه فرقة كانت أولى وأعم لشمول غير الطلاق من موعده  
أخرها أو فسخته أو ردت فإما راجع من طلقها صا  
عايدا بالرجعة أو عايدا الى الاسلام لم يصير عايدا إلا  
استمر بها عقبه من مائة الف مرة لأن الرجعة عود الى  
كل والاسلام عود الى الدين الحق وهذا كله في الظاهر  
غير الوقت لأنه لا يحصل العود فيه إلا بالوحي فقام على  
برهان

أنت على كظهرامى ولم يتبعه بالطلاق

صار عايدا من زوجته ولزمته حينئذ  
الكفارة وهي مرتبة وذكر المصنف بيان  
ترتيبها في قوله والكفارة عتق رقبة  
مؤمنة مسلمة ولو باسلام أحد ابويها

سكينة من العيوب المضرة بالفعل  
والكسب ضرارا يتيقن فان لم يجد المظاهر

الرقبة المذكورة بان عجز عنها حشا أو عا  
فصيام شهرين متتابعين ويعتبر

الشهران بالهدال ولو نقص كل منهما عن  
ثلاثين يوما ويكون صومهما بنية الكفارة

من الليل ولا يشترط نية تتابع في الاصح  
فان لم يستطع المظاهر صوم الشهرين  
اولم يستطع تتابعهما فاطعام ستين  
مسكينا أو فقيرا كل مسكين أو فقير  
مد من جنس الحب المخرج في زكاة الفطر  
وحينه فيكون من غالب قوت بلد المكفر  
كبر وشعيرة لا دقيوق وسويق فاذا عجز المكفر  
عن الحضالك لثلاث استقرت الكفارة  
في ذمته فاذا قد تعبد ذلك على خصلة  
فعلها ولو قدر على بعضها كمد طعام  
او بعض مد أخرجه ولا يجعل للمظاهر وطئها

قوله  
والمراد  
بالمراد  
والمراد

قوله  
والمراد  
بالمراد  
والمراد



في بيان احكام القذف واللعان وقدم لهم القذف على اللعان لسبقه عليه وهو لغة الرجم وسواء الرجم بالقذف او ما في بعض  
في معرض التيقن فاشياق واللعان لغة وشروعا ما ذكره المصنف والاضل فيه قد لم يضاف والذين يرمون ازواجهم الهامة وسبوا  
ان علالا من امة كذفت زوجها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بشريك في سحرها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اني ابيته او اخو  
ظهورك فقال يا رسول الله ايجد نافع امارة رجلا ويطلق بالتمس يستفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكد عليه  
فقال هلال والذي بعثك بالحق نبيا اني اصادق وليتولني الله ما يورث ظهري وروي عن عويمر الجعلافي قال يا رسول الله  
اذا وجدت احدا نافع امارة رجلا ما اذا يصنع ان قتله قتلته قبيح ففعل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اقررت  
فبك وفي ما جئتك قرانا فاذهب فأتها قاتلها قاتلا عينا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا جعله بعضهم سببا لقول الامام  
قال بالاول حمل هذا على ان المراد ان ستم واقعتك بيني بما اتيتني هلالا وهي حين موكله بلفظ الشهادة ولم يقع باليد  
الشريفة لعامة بعد الامانة الذي وقع بين يدي  
النبي صلى الله عليه وسلم الا في ايام عدي بن عبد العزيز  
رضي الله عنه ابراهيم

اى زوجه التي ظاهراً منها **حتى يكفر** بالكفارة  
 المذكورة **فصل** في احكام القذف  
 واللعان ومنولغة مصدر ماخوذ من  
 اللعن اى البعد وشرعاً كلمات مخصوصة  
 جعلت حجة للمضطر الى قذف من لطم فراشه  
 والحق به العار **واذا رمى** اى قذف الرجل **زوجه**  
 بالزنا فعليه حدة القذف وسبائى  
 انه ثمانون جلدة الا ان يقيم الرجل  
 القاذف **البينة** برنا المقدوفة **أو**  
**يلعن** الزوجة المقدوفة ولا بغض  
 النسخ او يلعن اى بأمر الحاكم او من حكمه

16

توليه  
والله  
نكفوا  
واحد  
تخصر

توليه  
و  
تعد  
باله

سعد

نكفوا  
والظاهر  
اقيدي من

كالمحكم فيقول <sup>أي زوجي</sup> عند الحاكم في الجامع  
 على المنبر في جماعة من الناس اقلهم أربعة  
 أشهد بالله اني من الصادقين فيما  
 رُميت به زوجي الغائبة ثلاثة من الزنا  
 وان كانت حاضرة اسار اليها بقوله زوجي  
 هذه وان كان هناك ولد يتفيه ذكره  
 في الكلمات فقال **وان هذا الولد من الزنا**  
**وليس مني** ويقول المدا عن هذه الكلمات  
**اربع مرات ويقول في المرة الخامسة**  
 بعد ان يعظه الحاكم او المحكم بتخويله  
 من عذاب الله في الآخرة وانه اشد من عذاب

على المله  
كالمحكمة



الذي **وعلى لعنة الله ان كنت من الكافرين**  
فيما رويت به هذه من الزنا وقول المصنف على  
المبصر في جماعة ليس بواجب في اللعان بل هو  
سنة **ويعلق بلعانه** اي الزوج وان لم  
تلاعن الزوجة **خمس** احكام احدها سقوط  
الحدة اي حدة فذف الملاءمة عنه ان كانت  
محصة وسقوط التعذير عنه ان كانت  
غير محصة **والثاني وجوب الحدة عليهما**  
اي حذرناهما مسلمة كانت او كافرة ان لم تلاعن  
**والثالث زوال الفراش** وغيره غير  
المصنف بالفرقة المؤبدة وهي حاصلة

قوله  
واللغة  
تكلف  
ولم  
تصل

قوله  
سنة  
تقدم  
بالع  
سنة

تكرره  
والظاهر  
اقتضى

ظاهرا

ظاهرا وباطنا وان كذب الملاعن نفسه  
**والرابع نفي الولد** عن الملاعن اما الملاعنة  
فلا ينفق عنها نسب الولد **والخامس التحريم**  
للملاعنة **على الابد** فلا يحل للملاعن نكاحها  
ولا وطئها بملك ليمين لو كانت أمة ولثراء  
وفي المطولات زيادة على هذه الخمسة منها  
سقوط حصانيتها في حق الزوج ان لم تلاعن  
حتى لو قد فها بزنا بعد ذلك لا يجحد **ويستقط**  
**الحدة عنها بان تلتعن** اي تلاعن الزوج بعد  
تمام لعانته **فتقول** لعانها ان كان  
الملاعن حاضرا **أشهد بالله ان فلانا هذا**



من الكاذبين فيما رمى به من الزنا وتكرر  
 الملاعبة هذا الكلام أربع مرات وتقول  
 في المرة الخامسة من لعانها بعد ان يعظمها  
 الحاكم او المحكم بخوفه لها من عذاب الله الموعود  
 وانه اشد من عذاب الدنيا وعلى غضب الله ان  
 كان من الصادقين فيما رمى به من الزنا  
 وما ذكر من القول المذكور محله في الناطق اما  
 الاخر فيلاعن بآشارة مفهومة ولو بدك  
 في كلمات اللعان لفظ الشهادة بالحلف  
 كقول الملاعن اخطأ بالله او لفظ الغضب  
 باللعن وعكسه كقولها لعنة الله وقوله

عصب

قوله  
والله  
تعالى  
والله  
تعالى

قوله  
والله  
تعالى  
والله  
تعالى

تكرره  
والظاهر  
اكثر من

غضب الله على او ذكر كل من الغضب واللعن  
 قبل تمام الشهادات الاربع لم يصح في جميع  
 فصل في احكام العدة وانواع المعتدة

وهي لغة الاسم من اعتدت وسرعاً ترى المرأة  
 مدة يعرف فيها براءة زوجها باقرا او امر

او وضع حمل والمعتدة على ضربين متوفى

عنهار زوجها وغير متوفى عنها زوجها

فالمتوفى عنها زوجها ان كانت حرة

طلاقاً بعدتها عروفاة زوجها بوضع

الحمل كله حتى تاتي ثوبين مع امكان لسبب

الحمل للميت ولو احتمل لا كمن في بطنها فلو

قوله ترى المرأة اي الزوجة حرة كانت او امه  
والغالب فيها التقيد بدليل عدم الاكتفاء بقدر  
واحد مع حصول البراءة به اه برماوي

قوله متوفى عنها اي متوفى عنها المتوفى والواو  
والعلة المشددة على صيغة اسم المفعول في الموضع  
الثلاثة ونائب الفاعل تجار والمجرور وايجوز في ذلك  
اه برماوي

قوله حتى تاتي ثوبين اي بان لا يخلل بينهما ستة  
اشهر بان ولو ابعث او يخلل بين وضعهما دون ستة  
اشهر بان الله تعالى لم يحرم العادة بان يجمع في الرحم  
واحد من ما رجع وتكون ثوبا من الرحم اذا اشتعل  
عليه اللحم استدفنه فلا يتاتي بقوله في اخر القوم  
من ما رجع واحذر خلاها ليعقن الامنة واذ كان بين  
وضعي الولدين ستة اشهر اكثر فها حملان اه برماوي

ولهذه قوله كمن في بطنها اي لا يخلل بينا في امكان او غيره  
فقل المتوفى عنها اي المتوفى عنها الامنة وليست استقضية  
فما خصه بعضهم اه برماوي

قوله  
والله  
تعالى  
والله  
تعالى

قوله  
والله  
تعالى  
والله  
تعالى



قوله في حصة ثالثة اي وان طال طهرها او انقطع دمها لعدة او لثلاثة ايام فلهذا  
 الطهر في حصة ليس من العدة بل يتبين بانها قاضية بها فان بلغت سن الياس اعتدت بالشهر واقفي سن الياس  
 اسنان وتكون سنة على الاصح وقيل ستون وقيل خمسون اه برماوي

قوله لا يوضع الحمل وان كانت حائلا  
 بالاشهر لا يوضع الحمل وان كانت حائلا

قوله فعدتها اربعة اشهر وعشر من الايام  
 فعدتها اربعة اشهر وعشر من الايام

قوله وليا لهما ولغيره الاشهر بالاهلة ما امكن  
 وليا لهما ولغيره الاشهر بالاهلة ما امكن

قوله ويكمل المنكسر ثلاثين يوما وغير المتوفي  
 ويكمل المنكسر ثلاثين يوما وغير المتوفي

قوله عنها زوجها ان كانت حاملا فعدتها  
 عنها زوجها ان كانت حاملا فعدتها

قوله بوضع الحمل المنسوب لصاحب لعدة وان  
 بوضع الحمل المنسوب لصاحب لعدة وان

قوله كانت حائلا وهي من ذوات اي صواحب  
 كانت حائلا وهي من ذوات اي صواحب

قوله الحيض فعدتها ثلاثة قروء وهي الاطوار  
 الحيض فعدتها ثلاثة قروء وهي الاطوار

قوله فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا  
 فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا

قوله فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا  
 فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا

قوله فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا  
 فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا

قوله فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا  
 فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا

قوله فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا  
 فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا

قوله فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا  
 فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا

قوله فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا  
 فان طلق طاهرها بانها كانت حائلا

قوله عدتها بالطهر في حصة ثالثة او طلق  
 عدتها بالطهر في حصة ثالثة او طلق

قوله حائضا او نفسا انقضت عدتها بطهرها  
 حائضا او نفسا انقضت عدتها بطهرها

قوله في حصة رابعة وما بقي من حيضها لا يحسب  
 في حصة رابعة وما بقي من حيضها لا يحسب

قوله قراء وان كانت تلك المعتدة صغيرة  
 قراء وان كانت تلك المعتدة صغيرة

قوله او كبيرة لم تحض اصلا ولم تبلغ سن الياس  
 او كبيرة لم تحض اصلا ولم تبلغ سن الياس

قوله او كانت متحيرة او آيسة فعدتها ثلاثة  
 او كانت متحيرة او آيسة فعدتها ثلاثة

قوله اشهر هلا ليتها ان الطهر طلقها على اول  
 اشهر هلا ليتها ان الطهر طلقها على اول

قوله الشهر فان طلق في اثنا عشر فعدته هلا لان  
 الشهر فان طلق في اثنا عشر فعدته هلا لان

قوله ويكمل المنكسر ثلاثين يوما من الشهر الرابع  
 ويكمل المنكسر ثلاثين يوما من الشهر الرابع

قوله فان حاضت المعتدة في الشهر وجب عليها  
 فان حاضت المعتدة في الشهر وجب عليها

قوله فان حاضت المعتدة في الشهر وجب عليها  
 فان حاضت المعتدة في الشهر وجب عليها

قوله في حصة ثالثة اي وان طال طهرها او انقطع دمها لعدة او لثلاثة ايام فلهذا  
 الطهر في حصة ليس من العدة بل يتبين بانها قاضية بها فان بلغت سن الياس اعتدت بالشهر واقفي سن الياس  
 اسنان وتكون سنة على الاصح وقيل ستون وقيل خمسون اه برماوي

قوله عدتها بالطهر في حصة ثالثة او طلق  
 عدتها بالطهر في حصة ثالثة او طلق

قوله حائضا او نفسا انقضت عدتها بطهرها  
 حائضا او نفسا انقضت عدتها بطهرها

قوله في حصة رابعة وما بقي من حيضها لا يحسب  
 في حصة رابعة وما بقي من حيضها لا يحسب

قوله قراء وان كانت تلك المعتدة صغيرة  
 قراء وان كانت تلك المعتدة صغيرة

قوله او كبيرة لم تحض اصلا ولم تبلغ سن الياس  
 او كبيرة لم تحض اصلا ولم تبلغ سن الياس

قوله او كانت متحيرة او آيسة فعدتها ثلاثة  
 او كانت متحيرة او آيسة فعدتها ثلاثة

قوله اشهر هلا ليتها ان الطهر طلقها على اول  
 اشهر هلا ليتها ان الطهر طلقها على اول

قوله الشهر فان طلق في اثنا عشر فعدته هلا لان  
 الشهر فان طلق في اثنا عشر فعدته هلا لان

قوله الشهر فان طلق في اثنا عشر فعدته هلا لان  
 الشهر فان طلق في اثنا عشر فعدته هلا لان

قوله وان حاضت المعتدة في الشهر وجب عليها  
 وان حاضت المعتدة في الشهر وجب عليها

قوله وان حاضت المعتدة في الشهر وجب عليها  
 وان حاضت المعتدة في الشهر وجب عليها



فعله قبل الدخول بها اي قبل وطئها واستدخال المني كالوطئ ولم في الدخول فيه انما هو لو كان عليها بقية عدة متسامة  
لم يقع فكاحدا من ثمنها كما لو طلقها بائنا متزوجين ثم عقد عليها قبل تمام عدته ثم طلقها قبل وطئها فلا بد من تمام العدة  
الاولى لتمام القرينة الباقية والاشهر كالاقراء فتأمل ذلك وانما عدة فاذة قد غلط فيه كغيره من الفضل بل انكره بعضهم  
واسألوا عنه برماوي

قوله لم يجب الاقرار انما عدا في عدلها ليست اياها فان نكحت  
زوجا اخر فذلك لا يقتضي عدة لها ما دام مع نكاح الزوج  
بها وان لم تنكح بعد الاشهر زوجها اخر وحاضنت فانها تعتد  
بالاقرار التبيي انها ليست ابنة ابي برماوي

**الاقرار والمطلقة قبل الدخول لعدة عليها**  
سواء باشرها الزوج فيما دون الفرج ام لا وعق  
**الامة الحامل** اذا طلقت طلاقا رجعيا او  
بائنا بالحل اي بوضعه بشرط نسبه الى  
صاحب العدة وقوله **عدة الحرة**  
الحامل اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**

**بقريتين** والمبعدة والمكاتبه وام الولد  
كالامة **وبالشهور عن الوفاة ان تعتد**  
**بشهرين وخمسين ليل** وعدتها عن الطلاق  
**بشهر ونصف** على النص في قول شهران

قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله  
والحرة  
نكاح  
ولو  
نكحت

قوله  
بشهرين  
والامة  
بشهرين

قوله  
بشهرين  
والامة  
بشهرين

صدوع لو انعت المندة الف مائة عشر زوجها انقضت عدتها في حياته لم يسقط عنها العدة ولم تزل بمن فنده القفال  
بالواقعية فاخذ منه الاذرى سقوط عدة الباقى ولو انعت ان الطلاق رجعي لغوي وقد حمل انه رجعي او بائنا صدقت كالحائنه  
الارزقي كانت الاصل بقا احكام الزوجية وعدم الامانة ايه برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي

قوله بقريتين اي جميع ما سبق **وبالاقراء تعتد**  
قوله كعدة الحرة سواء كان الحمل كاملا او مضغطة بشرط  
ان تقبل القفال ان فيها صورة خفية او لها امد  
ادبي ولو بقيت لمضغطة والافلا تنقضي بها  
العدة كالعلقة ولو مات الحمل في بطنها لم تنقضي  
عدتها اياها لعلقته على الزوج (ق) برماوي



تغيب له عن رجل الوحي بعد رد الكاسمات  
 الملك كقوله مكاتبه كتابه مفسر بأفاسده وكاسلام  
 سيد ارتد أمانة ارتدت وكذا أمزوجة طلق قبل الدخول  
 وكذا بعده لكن استواء هذه بعد انقضاء ثمانين الزوج وخروج  
 نور الحل الوحي منعه منه بنحو صوم او حيف او احرام او اعتكاف  
 فلا استواء فيها به وما وير

**ومن استحدث ملكا ممة بشر الإخبار فيه**

او برك او وصية او هبة او غير ذلك من طرق  
 الملك لها ولم تكن زوجة **حرمة علي** عند اخذ ذلك

**ان كانت من ذوات الحيض بحضة**

ولو كانت بكرا ولو استبرأها بآلئها قبل بيعها  
 ولو كانت منتقلة من صبي وامرأة **وان كانت**

**الامة من ذوات السهور فعدتها بشر**

**فقط وان كانت حاملا فعدتها بالوضع**  
 واذا اشترى زوجته سن له استبرأؤها

واما الامة المزوجة والمعتقة اذا اشترىها  
 شخص

تقول في الاستبراء...  
 عند الرد وطهرها...  
 لو جعل الاستبراء...  
 داخل في الاستبراء...  
 هو هذا الاستبراء...  
 لرفع الهمام...  
 المستبراء...  
 وانهم ان الوحي...  
 وطهرها بعد طهرها...  
 فعدتها فانك...  
 سحنا لعل هناك...  
 المم لان الكلام...  
 ما بعده انتهى...  
 استبرأها...  
 يجامع براءة...  
 فعدتها بالوضع...  
 واذا اشترى...  
 وامّا الامة...  
 شخص

شخص فلا يجب استبرأؤها حالها فاذا زالت  
 الزوجية والعدة كان طلق الامة قبل  
 الدخول ولبعده وانقضت العدة وجب  
 الاستبرأ حينئذ **واذا مات سيد أم الولد**  
 وليست في زوجية ولا عدة تكاح **استبرأت**  
 حتما **نفسها كالأمة** اي فيكون استبرأؤها  
 بشهران كانت من ذوات الأشهر والافقيصة  
 ان كانت من ذوات الاقرا ولو استبرأ  
 السيد امة الموطوءة ثم اعتقها فلا  
 استبرأ عليها ولها ان تتزوج في الحال

**فصل في انواع المعتقة والحكام**

في بيان احكام المعتقة وانواعها وما يجب لها  
 وعليها كالأمة المعتقة كالتامنا او رجعية  
 وفي بعض النسخ فعدتها الاستبراء على هذا  
 وما هنا نسب وفي بعض النسخ عدم ذكر فضل  
 ايضا وهذا قد ذكرنا في ما تقدم فضل في  
 احكام العدة وانواع المعتقة ان يروا

تقول في الاستبراء...  
 عند الرد وطهرها...  
 لو جعل الاستبراء...  
 داخل في الاستبراء...  
 هو هذا الاستبراء...  
 لرفع الهمام...  
 المستبراء...  
 وانهم ان الوحي...  
 وطهرها بعد طهرها...  
 فعدتها فانك...  
 سحنا لعل هناك...  
 المم لان الكلام...  
 ما بعده انتهى...  
 استبرأها...  
 يجامع براءة...  
 فعدتها بالوضع...  
 واذا اشترى...  
 وامّا الامة...  
 شخص



قوله ان لا يلق بها اي وان لم يكن ملكا للزوج فيجب على الحاكم التداوه لها  
من مال الزوج ان كان موصيا او بالا وتراض عليه بنفسه او باذن لها  
في ذلك فان التواضع من مال نفسه ما وجبت عليه ان كان باذن الحاكم او  
باسناد والا فلا يجزى ذلك في كل لازم مما ياتي به برماوي

**وجب للمعتة الرجعية السكنى**

فراقها ان لاق بها **والنفقة** الاناشرة قبل

طلاقا او في ابتعادها وكما تجب لها النفقة  
تجب لها بقية المولى الا لالتطيف

**وجب للبائن السكنى دون النفقة**

الا ان تكون حاملا فتجب النفقة لها

بسبب الحمل على الصحيح وقيل ان النفقة

للحمل **وجب على المتوفى عنها زوجها الا اذا**

ومولقة ما خوذ من الحد وهو المنع **وشرعا**

**الامتناع من الزينة** بترك لبس مصبوغ

يقصد به زينة كثوب اصفر او احمر ويباح

غير

قوله لا يقصد ان يلبس اي لا اسود ولا اخضر  
والا لزرق الا ان كانت من قوم يتزينون به  
كالامرات مثلا فيجوز نعم ان كانت شيعة من  
ذلك من اصاب في العت حرم لافه يتزين به  
او برماوي

غير المصبوغ من قطر وصوف وكتان وابرسيم

ومصبوغ لا يقصد الزينة **والامتناع من**

**الطيب** اي من استعماله في بدن او ثوب او

طعام او كل غير محرم اما المحرم كالكحل

بالامد الذي لا طيب فيه فحرام الحاجة

كرمد فيرخص فيه للمحبة ومع ذلك فتستعمله

ليلا وتمسحه نهارا الا ان دعت ضرورة

لا تستعمله نهارا والمرأة ان تحدد على غير

زوجها من قريب لها او اجنبي ثلاثة ايام

فاقل وتحرم الزيادة عليها ان قصدت

ذلك فان زادت عليها بلا قصد لم يحرم

قوله من الطيب اي الذي يحرم استعماله على المحرم ليلا  
ونهارا ويبلغ هذا ان لا تستعمله في العدة ومع  
ذلك لا يلزمها الفدية بخلاف المحرم (هـ) برماوي

قوله (واجنبي له حيث لا يبعد)  
فما يظهر بان كان عالما وصالحا  
او نحو ذلك (هـ)

سكن قوله الرجعية  
عن حائل فزوج  
المفسوخ والموط  
فان يشهد قوله  
سكن

قوله بقية المولى  
كسوة وادام واقسام  
خادمها وعندها  
قوله التطيف  
قوله الطلاق  
قوله فاقام

قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة

قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة

قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة

قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة

قوله وجب للبائن السكنى دون النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة

قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة

قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة

قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة  
قوله النفقة



قوله والمتنونة بموعدة بعد الميم وقادني فوقيتي بينهما و  
اي البائن من الميت وهذا القطع لا يقطع نكاحها بطلاق او  
فسخ او كانت في عدة شهرته او نكاح فاسد وهذا نظما كل معتدة  
لا يجب نفقتها وفي الرجعية خلاف ومثلها البائن لتمام المستواة  
(هـ) برماوي

**ويجب على المتنوني عنها زوجها والمتنونة**  
**ملازمة البيت** اي ومثو المسكن الذي كانت  
فيه عند الفرجة ان لاق بها وليس لزوم  
ولا غيره اخرجها من مسكن فراقها ولا لها  
خروج منه وان رضى زوجها **الحاجة** فيجوز  
لها الخروج كان تخرج في النهار لسر اطماع  
وكتان وبيع غزل وقطر ونحو ذلك ويجوز  
لها الخروج ليلا الى دار جانها الغزل  
وحديث ونحوها بشرط ان ترجع وتبيت  
في بيتها ويجوز لها الخروج ايضا اذا  
خافت على نفسها او ولدها وغير ذلك

قوله الحاجة فلا يجوز الخروج لغيرها كعبادة وزيارة  
فقد لم لا يبدى او عيادة ولو لم يرضها وتجاره وكذا  
زيارة قنطرة الاوليا والصالحين وقبر زوجها الميت وفي  
الحاجة ايضا الخروج ليلا او عبدة احرم به قبل الفراق  
او الفوت ولو يفراده ولم يخف الفوات اما احرامها  
بعد الفوت او الفراق فليس لها الخروج له وان تحقق  
الفوات اما احرامها بعد الفوت او الفراق فليس لها  
الخروج له وان تحققت الفوات وتخلل المحصور بغيرها  
العضا ودم الفوات (هـ) برماوي

قوله على نفسها اي او عندها تلفا او منفعة او  
فاشحة وكذا الخوف على ماله او قتل

قوله اذا خافت من نفسها او ولدها او غيرها  
فانها تعلم من كلام المح بالطلاق الاول في قتل

اي هذا ما اخرجنا  
او تلفا او غير ذلك

مما هو مذكور في المطولات **فصل**  
في احكام الرضاع بفتح الراء وكسرها ومولغة  
اسم لمصل لئدي وشرب لبنه وسرعا وصول  
لبن دمية مخصوصة لجنود آدمي مخصوص  
على وجه مخصوص وانما يثبت الرضاع بلبس  
امراة حية بلغت تسع سنين قمرية بكرة  
كانت او ثيبا خلية او مروجية **واذا ارضعت**  
**المراة لبنها ولدك اسوا شرب اللبن في حياتها**  
**او بعد موتها** وكان محلوبا في حياتها **فصار**  
**الرضيع ولدها بشرطين احدهما ان يكون**  
**له اي الرضيع دون الحولين بالاهل**

قوله دمية خلية اي ولد امها او ولد غيره ولو كان  
الرضاع بلبس امراة حية بلغت تسع سنين قمرية بكرة  
كانت او ثيبا خلية او مروجية واذا ارضعت  
المراة لبنها ولدك اسوا شرب اللبن في حياتها  
او بعد موتها وكان محلوبا في حياتها فصار  
الرضيع ولدها بشرطين احدهما ان يكون له اي  
الرضيع دون الحولين بالاهل

في بيان احكام الرضاع بالاضاد المجتهد وبالفوقية بدلا او يقال لها الرضاعة باسمات الشا والامل منه قوله تعالى والام الدار برضعت  
او لا يرضع حولا كاملا او جزوا الرضاع اما كانت في الحولين وسبب تحريمها اللبن جزء الرضعة وقد صار من اجزاء الرضعة فاشبه  
سببا في النسب وتلقب بغيره من النكاح او بغيره او اما وجوز النظر والفتوة وعدم نقض النكاح باللبس والنجاس والنفقة ونقض النكاح  
في بيان دون سائر احكام النسب كالميراث والنفقة والعتق باللبس وحقوق العتق ودر الشارة ونحو ذلك واذا كانت ثلاثة مدافع  
ورضعت وابتنى برماوي

قوله دمية خلية اي ولد امها او ولد غيره ولو كان  
الرضاع بلبس امراة حية بلغت تسع سنين قمرية بكرة  
كانت او ثيبا خلية او مروجية واذا ارضعت  
المراة لبنها ولدك اسوا شرب اللبن في حياتها  
او بعد موتها وكان محلوبا في حياتها فصار  
الرضيع ولدها بشرطين احدهما ان يكون له اي  
الرضيع دون الحولين بالاهل

قوله لبن دمية مخصوصة لجنود آدمي مخصوص  
على وجه مخصوص وانما يثبت الرضاع بلبس  
امراة حية بلغت تسع سنين قمرية بكرة  
كانت او ثيبا خلية او مروجية واذا ارضعت  
المراة لبنها ولدك اسوا شرب اللبن في حياتها  
او بعد موتها وكان محلوبا في حياتها فصار  
الرضيع ولدها بشرطين احدهما ان يكون له اي  
الرضيع دون الحولين بالاهل



23.

23.9.9

2



قوله المولى الخ خلاف المخرج وقد انما انما الاسراف  
ولا يستعمل الا في غير كونه من بلغات الخسوف  
في الخسوف لا في السرف وهو من رد الخسوف الى العسر  
البرقاني

يستعمل الا في الخير وللنفقة اسباب  
ثلاثة القرابة ومالك اليمين والزوجة  
وذكر المصنف السبب الاول قوله  
ونفقة العمودين من اهل واجبة  
للولدين والمولودين اي ذكور كانوا او  
اناثا اتفقوا في الدين واختلفوا فيه  
واجبة على اولادهم فانما الولدون فوجب  
نفقتهم بشرطين الفقر لهم وموت  
عن قدرتهم على مال وكسب والزمانة  
مصدر من الرجل زمانة اذا حصل  
له افة فان قدره على مال وكسب

قوله المولى الخ خلاف المخرج وقد انما انما الاسراف  
ولا يستعمل الا في غير كونه من بلغات الخسوف  
في الخسوف لا في السرف وهو من رد الخسوف الى العسر  
البرقاني

قوله المولى الخ خلاف المخرج وقد انما انما الاسراف  
ولا يستعمل الا في غير كونه من بلغات الخسوف  
في الخسوف لا في السرف وهو من رد الخسوف الى العسر  
البرقاني

قوله المولى الخ خلاف المخرج وقد انما انما الاسراف  
ولا يستعمل الا في غير كونه من بلغات الخسوف  
في الخسوف لا في السرف وهو من رد الخسوف الى العسر  
البرقاني

قوله المولى الخ خلاف المخرج وقد انما انما الاسراف  
ولا يستعمل الا في غير كونه من بلغات الخسوف  
في الخسوف لا في السرف وهو من رد الخسوف الى العسر  
البرقاني

قوله المولى الخ خلاف المخرج وقد انما انما الاسراف  
ولا يستعمل الا في غير كونه من بلغات الخسوف  
في الخسوف لا في السرف وهو من رد الخسوف الى العسر  
البرقاني

قوله المولى الخ خلاف المخرج وقد انما انما الاسراف  
ولا يستعمل الا في غير كونه من بلغات الخسوف  
في الخسوف لا في السرف وهو من رد الخسوف الى العسر  
البرقاني



قوله ما لا يطيق حمله وهو المنة المحسنة كالذي قبله وضمير راجع الى الزوجين واليهما والتم جملة عائد الى الرقيق  
وحده نظرا لظهور الاول اولي وافيد والا انكليم ذلك دوا اما فلو اتفق ذلك في بعض الاوقات لحاجة او عند لم يحرم  
البراءة

كسوتهم ولا يفي في كسوة رقيقه ستر

العمرة فقط ولا يكفون من العمل سالا

يطبقون فاذا استعمل المالك رقيقه

نهارا اراحة ليلا وعكسه ويريجح صيفا

وقت القيلولة ولا يكلف دابة ايضا

الاما تطيق حمله وذكر المصنف لسبب

الثالث في قوله ونفقة الزوجة المكنة

من نفسها واجبة على الزوج ولما اختلفت

نفقة الزوجة بحسب حال الزوج بيل

المصنف ذلك في قوله وفي مقدمة فان

وفي بعض النسخ ان كان الزوج موسرا

ويعتبر

قوله واجبة اي بشرط التمكن يوما بيوم فلو حصل  
التمكن في اثناء يوم وجب نفقته وهذا في اليوم  
الاول واما المنة فمقتضى يوم بعد ذلك ثم اطاعت فيه  
لم يجب قسطه ونفقته ايام صحتها ومرضها وكذا  
الاذم وعندها ياتي والمثل في غير المنة والمراعاة  
والسفيهة في ليلة او في القليلة بيلع خيها له  
ويجوز قسوه في عدم التمكن ان اختلفا في لاف  
المصنف عدمه ان يراعى

صواب المتقدم على قوله ولا يكلف  
فصل في نفقة الزوجة  
نفقة الزوجة  
بيل

ويعتبر يساره بطلوع فجر كل يوم فندان

من طعام واجبان عليه كل يوم مع ليلته

المناخلة عنه لزوجته مسلمة كانت او ذمية

حر او رقيقة والمدان من غالب قوتها

والمراد غالب قوت البلد من خصة او غير

او غير مما حتى لا قط في اهل بادية يفتالونه

ويجب للزوجة من الاذن والكسوة

ما جرت به العادة في كل منهما فان

جرت عادة البلد في الاذن بريت وشيخ

وجين ونحوها اتبع العادة في ذلك

وان لم يكن في البلد اذن غالب فيجب

ويعتبر

ولو اختلفت العادة اعتبر حال الزوج بحسب العادة ولا  
تغير لكونه متزاولا والمراد بالمعسر من يملك ما يفي  
بحوته فهو قدر رقيقه العرا غالب فاقبل فان زاد  
عليه ولم يبلغ قدر مدته فتوسطا وبلغ ما لا يفي  
وحيث اعتبر ذلك بطلوع الفجر في كل يوم فلا يبعد ان يكتفى  
بموسر في يوم وغيره موسر في يوم اخر فاما ما لا يراعى

قوله ما جرت به العادة اي لقوله صلى الله عليه وسلم  
انفقوا الله في النساء فانكم اخذتموهن بامانة الله  
واستحلتم فروجهن بكلمة الله واللهن عليكم رزقهن  
وكسوتهن بالمعروف المراد بكلمة الله هنا صيغة  
العقد فتأمل ان يراعى

ان يفتالونه



فقد باختلف الفصول ومنه الفاكهة في اوانها وفي  
 اختلاف مقدار الرأسم قدوة القاضى باختلافه  
 حال الزوج ذلك كلف الزوجة اكل كثر وخوفه وان  
 جرت عادته به والعنف في مقدار الكسوة كفاية بينها  
 طولا وقصلا وسما وخر الا وفي جسد عاده امثاله  
 من فظن او كثان او حير ويغاور بين المؤسر وعنده  
 وتعتبر الكسوة في كل فصل وهو قصير او طويل وحار  
 ومكعب او ممدود ويلحق به القناب اذا جرت عادته  
 به ويرتفع الشال فيع البردية بحسوة او فرفه مثلا  
 ويتبع ذلك طاقية وقككة لباس وزر قميص وخيا طرد  
 وخيط او اذا وقع الثمن في انشا فصل وجب تقسيم  
 مما فيه ويجب انما تقدر عليه من كولياد او حصار  
 وساطا ونظم للمؤسر مما جرت به العادة واذا اختلف  
 الفراس في البلد والنهار وجب لكل منهما ما يليق به  
 ويجب عليه ما يتعلق بالنف من طراخه وخذه ولحمته  
 اي ملأته والحاف ونحو ذلك ان يرموا به

اللايق بحال الزوج ويختلف الادم باختلاف  
 الفصول فيجب في كل فصل ما جرت به عادة  
 الناس فيه من ادم ويجب للزوجة ايضا  
 لحم يليق بحال زوجها وان جرت عادة البلد  
 في الكسوة لمثل الزوج بكتان او حور وجب  
**وان كان الزوج معسرا** ويعتبر اغساره  
 بطول فجر كل يوم **فمد** اي فالواجب عليه  
 لزوجه **مد** طعام من غالب قوت  
 البلد كل يوم مع ليلته المتأخرة عنه  
**وما يتأدق من المعسر** ان مما جرت به  
 عادتهم من ادم **ويكسونه** مما جرت به

عادتهم

عادتهم من الكسوة **وان كان الزوج متوسطا**  
 ويعتبر توسطه بطول فجر كل يوم مع ليلته  
 المتأخرة عنه **فمد** اي فالواجب عليه لزوجه  
**مد ونصف** من طعام من غالب قوت البلد  
**ويجب لها من ادم الوسط** ومن الكسوة  
**الوسط** وما هو مما يجب على المؤسر والمعسر  
 ويجب على الزوج تمليك زوجته الطعام  
 حبا وعليه طحنه وخبزه ويجب لها الاكل  
 وشرب وطبخ ويجب لها مسكن يليق بها عادة  
**وان كانت ممن تحدها** فعليه اي الزوج  
**اخذها بجرة او امة له او امة مستأجرة**

فقد مستأجرة ولا يلزمه غيرها لاجرة  
 وان كانت حرة

فقد ادم اقل العلامة من قاسم  
 فقلل من العلامة الرولى واقره وكفى  
 خادمتها واحدة وان لم تلغها بخلاف الذي  
 فتمام له وما وير



في بيت احكام بصفاته بفتح الحاء المهملة ويسمى اللغاة ارجيا وهو لغة ما وراء النهر وفيها نوع ولادة وسلطنة والذين السفا  
يا البغاة انهم اسفوا واهلوا الى التوبة واصبوا على القيام بها واولا من الامم كما ياتي وتنتهي بالبلوغ والافاقه انه برها وب

أَوْ بِالْإِنْفَاقِ عَلَى مَنْ صَحِبَ الزَّوْجَةَ مِنْ حُرَّةٍ أَوْ

أَمَّةٌ لِحَدِّمَةٍ إِنْ رَضِيَ الزَّوْجُ بِهَا وَإِنْ أَعْسَرَ

بِقَمَّةِهَا إِلَى الْمُسْتَقْبَلِ فَلَهَا الصَّبْرُ

عَلَى عَصَاهُ وَتَتَّقُ عَلَى نَفْسِهَا مِنْ مَا لَهَا

وَلَقَرَضٌ وَلَقَرَضٌ مَا الْفَقِيرُ دِينًا عَلَيْهِ

لها في النكاح وإذا فسخته حصلت

لمفارقة وهي فرقة فسيح لا فرقة طلاق

مما النقية الماضية فلاف لا اوجه

سَمِعَهَا **وَكَذَلِكَ** لِلزَّوْجَةِ فَتَحَى النِّكَاحَ

الْعَمْرُ زَوْجًا بِالصَّدَاقِ قَبْلَ الدُّخُولِ

لَا سَمَاءَ أَعْلَتْ سَكَاةً قُلُومًا الْعَقْدُ أَمْلًا

1676

فصل

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة

1777

17.5

قوله يتفقه بها اي او كسوتها بخلاف الادم ونحوه والمسلم  
ونقطة الحادام والاحدام فلا يصح شي من ذلك لان  
النفس تقوم بدورها والاعمال لعلامة الدلالة في المسكن  
فتفسخ به وتتبعه مساحتها وكيفية التفسخ ان ترفع  
امرها الى القاضى وتثبت اعساره ويمهله ثلاثة  
ايام ثم ترفعها اليه ثانيا في صبيحة الاربعة ليفسخه  
بفسخه وانثبه او ياذن لها في الفسخ وليس لها  
الفسخ يتفقه بها الا اذا عجزت عن الحكم او عجز المحكم  
ايضا وليس لها منع الروح في مدة المهلة من التمتع  
بها في غير وقت حاجتها وليس له منعها من الخروج  
لتسبب التفتة وتعود الى محال اليلا ان مر ماور

قول سواعلمت سياره قبل العقدا لا العقد فما  
اذا التفتت اليه ما عساره بالذوق انه لا فسخ فيه  
الضرب لا يتعد كل يوم بخلاف الشقة فتأمل ١٥

فصل في احكام الحضانة ومبانيها

ماخوذة من الحصن بكسر الحاء و هو الجنب

لضم الحاضنة الطفل اليه وشرعا

حفظ من لا يستقل بأم نفسه عما يؤذيه

لَعَدَمُ تَمِيْزِهِ كَطَفَا وَيَكِيْمُ مَجْنُوْنٍ **وَإِذَا**

فَارَقَ الرَّحْطَارُ رَوْحَهُ وَلَهُ مِنْهَا وَلَدٌ

فَوَاحِشٌ حَصَانَةٌ أَيْ تَمْنَةٌ مَكَ

لَصَلِّتُمْ عَلَيْهِمُ لَطْعَامَهُ وَشَمَّاءُ غُلَّ

بَدَنُهُ وَلَهُ بِهِ وَمَا لَصَّهُ وَغَيْرُ ذَلِكَ مِنْ

مصالحهم وممته الحضانة عام عليه

لَفَقَّةُ الطِّفْلِ إِذَا امْتَعَتْ الزَّوْحَةُ

افادنيك ان امتناعها  
والله الاخيها

حضرت علیہ السلام و قتل الامام

10

افاد في ذلك ان امتناعها يسقط حضانتها  
ولها الاختيار عليها وهو كذلك ان لم تجب نفقة  
الحضور عليها ومثل الام في الامتناع عنها

ایوانم یکنداره مال  
والا قیما مال ۱۳

كان الاولى ان تقول يا طاهره وسقيه قاتل



النفس

قوليد بن ابيويه ابي الصالحين المحضات وان علت الام  
او فضل احدهما يدني او مال او حجة او بر ماور

لاقامة في بلد المميز بان يكون ابواه مقيمين

قاله ثم على من تلذذه موقته  
 فنهى المسلمان وان لم يكونوا  
 بغيره اسلما له احتياطا لموقته  
 والامانة نظرا للاصل وانهم  
 بانه انما اقتضى عيادته  
 في اسلامه وقد كره  
 حضرة الامام في ذلك اليوم لوليه  
 لوقيل ان الحاكم القوي لم يستتب  
 العلاءة التي في ذلك اليوم لوليه  
 الاقرب عنه يانه اراد بالستين  
 سنة ويجه ثبوت الحضانة في ذلك  
 سنة وكان الاولى ان يقول في سنة  
 عشرين كان الاولى ان يقول في سنة  
 عشرين كان الاولى ان يقول في سنة



۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

فَقَدْ كَلَّمَكَ الْخَازِنُ وَهُوَ الَّذِي يُخَوِّفُ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآيَاتِ  
الَّذِينَ يَخْلُقُ أَمْثَلَهُمْ ۚ فَاقْبَلْ لَهُمْ تَابَهُمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ إِنَّكَ عَلِيمٌ لِّذُنُوهِمْ ۚ

123

قد علمنا ان الله اعلم بالحق والعقل والوجود ولا نعلم انهم جميع  
عندنا الخفى عليهم ومن خطا سوا كان ما نعلم عالما او اولا  
وقد علمت انهم الخفى فان كان ما نعلم عالما فافهم ولا  
فهم العلم به هو ما دى

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

الجنایات جمع جنایة اعم من ان تكون قلا

الاربع لها عمد محض وهو مصد رعمد بوزن

خطا و ذكر المصنف تفسير العمد في قوله

أَيُّ النَّحْصِ بِمَا أَيْتِي يَقْتُلُ غَالِبًا وَفِي نَحْصِ

لَوْ بَدَأْتُ الدِّينَ بِمَا بَدَأَ بِهِ الْإِنْسَانُ لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ

**والمعد الحالى**  
 قتل غلاماى بالنسيء المكفوف والمكفوف ومنه ضرب القصاص من قتل الزانية مثلا في قتل  
 او غيره وانما حقيقتا منه ضرب القصاص من قتل الزانية مثلا في قتل  
 وهذا تفصيل للمعد في ذاته ويعتبر في اجزاء القصاص ان يكون قتل  
 ايهو ما فيه من قتل الزانية فانما واجب قتل الحمار في قتل  
 المكفوف والى سبب القصاص او هو لثامه يكون فان سببها قتل  
 مذروب وقيل الاثم ايهو عند استوفاء القصاص فانما ايهو ماور



فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة

أي الشخص **بذلك الشيء** وحينئذ **فيجب القود**

أي القصاص **عليه** أي الجاني وما ذكره المصنف

من اعتبار قصدا القتل ضعيف والراجح

خلافه ويستلزم لوجوب لقصاص نفس

القتيل أو قطع أطرافه أسلما وأمانا فيهدر

الحرثي والمرتهن حتى المسلم **فإن عني عنه**

أي عفا المجني عليه عن الجاني في صورة العفو

المحض **وجبت على القاتل دية**

**مغلظة حالة في مال القاتل** وسيدكر

المصنف بيان تغليظها **والخطأ المحض**

**أن يرمى إلى شيء كصيد فيصيب رجلا**

فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة

فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة

**فيقتله فلا قود عليه** أي لرامي بل يجب عليه

**دية مخففة** وسيدكر المصنف بيان

تحفيفها **على العاقلة موجلة عليهم**

**في ثلاث سنين** آخر كل سنة منها قدر

ثلث دية كاملة وعلى الغني من العاقلة

من أصحاب الذهب آخر كل سنة نصف دينار

ومن أصحاب الفضة ستة دراهم كما قال

المتولى وغيره والمراد بالعاقلة عصبية

الجاني إلا أصلة وفرعه **وعند الخطأ**

**أن يقصد ضربه بما لا يقتل غاليا**

كضربه بعصى خفيفة **فيموت المضروب**

فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة

فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة

فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة

فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة

فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة  
فإنما لا بد من معرفة ما هو المقصود من هذه المقالة



فلا قود عليه بل يجب دية مغلظة على  
 العاقلة مؤجلة في ثلاث سنين وسيدكر  
 المصنف بيان تغليظها ثم شرع  
 المصنف في ذكر من يجب عليه لقصاص  
 المأخوذ من اقتصاص الأثرى تتبعه  
 لأن المجنى عليه يتبع الجناية فيأخذ مثلاً  
 فقال **وسرائط وجوب لقصاص**  
 في القتل **اربعة** وفي بعض النسخ فضل  
 وسرائط وجوب القصاص أربع الأول  
**ان يكون القتلى بالغاً** فلا قصاص على

صبي ولو قال أنا الآن صبي عبارة غيره او قال أنا  
 صبي الآن وامكنت الآن فلا قود ولا خلف ان صبي  
 مات التحليف لامانة صباه ولو ثبت لبطلت يمينه  
 ففي تحليفه ابطال التحليف **برماوي**  
 والثاني

قوله في بعض النسخ كما قال الله وهو في بيان احكام  
 سرائط وجوب القصاص وما تعلقت به من القتل وهو  
 القتل وممنه المقتول ومن اقتصاص الأثرى يتبعه  
 واقتصد عليه الله **برماوي**

قوله عاقلة اي حال جبايته وان جث بعد لها وبعض منه حال جنونه ويصدق بجميعه ان اوجاه حال الجباية وحده  
 له واعلم ان الله قد تقرر ان كلام المصنف في حالة الاقتصاص من المجنى عليه قد ذكر ما قاله وليس كذلك اللهم الا ان يحمل ما قاله  
 الله على ما ذكره العلامة الخطيب من ان جنونه لو كان متقطعاً فجبايته حال افاقته مفقودة بخلافها وقت جنونه  
 فتأمل **برماوي**

والثاني ان يكون القتلى **عاقلاً** فيمنع  
 القصاص من مجنون الا ان تقطع جنونه  
 فيقتصر منه زمن افاقته ويجب القصاص  
 على من زال عقله بشرب مسكر متعدي  
 شربه فخرج من المريتعد بان شرب سبياً  
 ضمه مسكر فزال عقله فلا قصاص عليه  
**والثالث ان لا يكون الفاتل والد المقتول**

فلا قصاص على والد بقتل ولده وان سفل  
 الولد **الاب** كج ولو حكم قاض بقتل  
 والد بولده نقض حكمه **والرابع ان لا يكون**  
**المقتول النقص من القاتل كذا ورق**

قوله في بعض النسخ ان كان المقتول اباً او ولداً من النسب وان كان  
 مسكراً مكراً او كافراً او غير ذلك من الصفات فلا قصاص عليه  
 في القتل **برماوي**

قوله في بعض النسخ ان كان المقتول اباً او ولداً من النسب وان كان  
 مسكراً مكراً او كافراً او غير ذلك من الصفات فلا قصاص عليه  
 في القتل **برماوي**

قوله قال ابن كج هو قاضي القضاة اهل القضاة  
 اخذوا في كج الذي يورث كان رئيساً لما ازادها قتل  
 بالدفور قتلها الصبابة كذا في بعض النسخ  
 ومقتل سبعة خمس واربعائة **برماوي**  
 قوله في بعض النسخ ان كان المقتول اباً او ولداً من النسب وان كان  
 مسكراً مكراً او كافراً او غير ذلك من الصفات فلا قصاص عليه  
 في القتل **برماوي**



فلا يقتل مسلم بكافر حربيًا كان أو ذمياً أو  
 معاهداً ولا يقتل حر برقيق ولو كان المشو  
 القصر من القاتل بغير أو صغراً أو طولاً أو  
 قصر مثلاً فلا عبرة بذلك **ونقتل الجملة**  
**بالواحد** إن كافاهم وكان فعل كل واحد منهم  
 لو انفرد كان قاتلاً ثم أشار المصنف لقاعدة  
 بقوله **وكل شخصين جرى القصاص بينهما**  
**في النفس يجري بينهما في الأطراف التي تلك**  
 النفس كما يشترط في القاتل كونه مكلفاً  
 يشترط في القاطع لطرف كونه مكلفاً وجنباً  
 فمن لا يقتل شخص لا يقطع بطرفه **وشروط**

تولى ولو كان المشو لا يقتل إلا بمقتضى التفاوت في  
 الذكورة والانوثة والكنوثة والعلم والجهل والشرف  
 والخسة والطول والقصر والحرية والعبودية والحر والراجل  
 أو من قتل شخصاً بعد قتل غيره إذا كان مكافئاً لا يقتل  
 السلطان بالذبال والجاهل بالعالم والشريف بالوضيع  
 والرجل بالمدأة أو برماوي

وجوب

**وجوب القصاص في الأطراف بعد الشروط**  
 المذكورة في قصاص النفس **اثنان** أحدهما  
**الاستراك في الاسم الخاص للطرف المقطوع**  
 ويثمة المصنف بقوله **اليمني باليمني**  
 أي تقطع اليمني مثلاً من اذن أو يداً ورجل  
 باليمني من ذلك **واليسرى** مما ذكر  
**باليسرى** مما ذكر وحيد فلا تقطع يميني  
 بيسرى ولا عكسه **والثاني أن لا يكون**  
**بأحد طرفين شلل** فلا تقطع يداً ورجل  
 صحيحة بشلل أو ي التي لا عمل لها أما الشلا  
 فتقطع بالصحيحة على المشهور إلا أن يقول

فلا بد أن يكون هو جنس الطرف لا اعتبار بالجنس فيه  
 بالامتناع أو أنه أطلقه على الأسماء مجازاً أو حقيقة  
 على قول قتادة (هـ) برماوي

فلا بد من اذنه أو يده أو جوارحه كإلام المصم ولو قال  
 كاذباً ويد الكاذب تولى وأشبه إذا لا تقطع شفة عليا  
 شفة سفلى ولا أنملة بأخرى كذلك ولا أصبع بأخر  
 كذلك ولا حارس بأصلي أو برماوي



و موضحی

قوله ودائمة قدميه تخفيف المشاة  
التي تمشي به وقوله تقدمت فم المشاة  
المعقبة فان سالوا لدم قبل لها ما جنة  
بالعنف المملوك قال ابو عبيدة وهذا  
صارت احد عشر فتاقل انه يروا

من هذه العدة ما تضمنه قوله **ولا**

قصاص في الجروح اي المذكورة الا

ففي الموضع فقط لا في غيرها من بقية العرة

ففي بيان الدية وهي المال

الواجب بالحماية على حرّ في نفس وطرف

قوله واستشفي المم لم قال شفي لا شفي ان ما ذكره الم  
في كلام الم لم فته تقوم وانما حكم غير محقق لانه يجوز  
علم في راس اليد كما امر فله على خصوص الشفاء لا  
له وفيه ايضا تمام ان يجوز في غير الوجه والراس  
لا يعلم حكما وان الموضة في غيرهما انقضاء فيها وليس  
لذلك فلو علم كروج واستشفي منها الموضة كما هو صريح  
كلام الم لم في اليد والرجل والفتنة ايضا هي الموضة  
ان تغيب الماحة طولا او عرضا في راس الساق ويحكم عليها  
سواء ونحوه وقوله في الم لم ونحوه (ص ١٥٠ ماور)

فقد الملقى في الموضع المذكور في الراس أو الوجه  
ففيه الأرض وهو حصة الحقوة سواء صغرته أو  
كبرت أو عاود



والدية على ضربين مغلظة ومخففة  
ولا ثالث لهما فالمغلظة بسبب قتل  
الذكر الحر المسلم عمدا مائة من الابل والمائة  
مثلة ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وسبق  
معناها في كتاب الزكاة والبعور خليفة  
بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام وبالفاء  
وفسرها المصنف بقوله في بطونها اولادها  
والمعنى ان الاربعين حواميل ويثبت حملها  
بقول اهل الخبرة بالابل والمخففة بسبب  
قتل الذكر الحر مائة من الابل والمائة  
خمسة عشرون جذعة وعشرون حقة

قوله ولا ثالث لهما اي من ذلك الحسنة وقد تكرر في  
من وجه ومخففة من وجه اخر لان التقليل يكون  
على القاتل وعلى ما او تملكها والتخفيف قبالها  
وتخفيفها وكونها على العاقلة وقد يجب تصغيرها  
او يملكها او تملك خمسها في النفوس وكذا في نحو  
الاطراف واما الارواح والحكماء فلا تضابط  
لها وفيها التقليل والتخفيف ايضا الا في الحرم  
والاشهر الحرم والدم الحرم اه برماوي

قوله ولا ثالث لهما اي من ذلك الحسنة وقد تكرر في  
من وجه ومخففة من وجه اخر لان التقليل يكون  
على القاتل وعلى ما او تملكها والتخفيف قبالها  
وتخفيفها وكونها على العاقلة وقد يجب تصغيرها  
او يملكها او تملك خمسها في النفوس وكذا في نحو  
الاطراف واما الارواح والحكماء فلا تضابط  
لها وفيها التقليل والتخفيف ايضا الا في الحرم  
والاشهر الحرم والدم الحرم اه برماوي

قوله عشرون جذعة قال شيخنا قدم هنا الجذعة  
على الحقة وثبت اللبن على بنت الخاض وكان الاولى  
له العكس انتهى اللهم الا ان يقال ان الاول لا يقتضي  
توتينا ولا تقييما فامل والخاض كعامل واللبن ذات  
اللبني قال شيخنا وسكت المم عن دية شبه العهد وهي  
مغلظة من حيث تملكها فقط كما مر في الاشارة اليه  
قما اه برماوي

وعشرون

وعشرون بنت لبون وعشرون بنت  
مخاض عشرون ابن لبون وممى وجبت  
الدية على قاتل او عاقلة اخذت من ابل  
من وجبت عليه وان لم يكن له ابل فيؤخذ  
من غالب ابل بلدة بلدى او قبيلة بدوي  
فان لم يكن في البلدة او القبيلة ابل فيؤخذ  
من غالب ابل اقربا لبلاده الى موضع المؤدي  
فان عُدمت الابل انتقل الى قيمتها  
وفي نسخة اخرى وان اعوزت الابل  
انتقل الى قيمتها هذا ما في القول  
الجديد وهو الصحيح وقيل في القديم

من غالب ابل بلدة بلدى او قبيلة بدوي  
فان لم يكن في البلدة او القبيلة ابل فيؤخذ  
من غالب ابل اقربا لبلاده الى موضع المؤدي  
فان عُدمت الابل انتقل الى قيمتها  
وفي نسخة اخرى وان اعوزت الابل  
انتقل الى قيمتها هذا ما في القول  
الجديد وهو الصحيح وقيل في القديم



فانما ينقل الى الف دينار في حواصل الذهب

**ينقل الى الف دينار في حواصل الذهب**  
**او ينقل الى اثني عشر الف درهم في حواصل**  
الفضة وسواها ذكر الدية المفطرة والمحقة  
**وان غلظت على القديم زيد عليها الثلث**  
اي قدره ففي الدنيا الف وثلاثمائة وثلاثة  
وثلاثون دينارا وثلث دينار وفي الفضة  
ستة عشر الف درهم **وتغلظ دية الخطا في ثلاثة**  
**مواضع احدها ان قتل في الحرم اى حرم**  
مكة اما القتل في حرم المدينة او القتل  
في حال الاخرام فلا تغليظ فيه على الاصح  
والثاني مذكور في قول المصنف **وقتل**

في الشهر

قوله وان غلظت ان كان الاولى ان يقول وقيل  
ان غلظت لانه وجد مرجوع على القول المرجوح  
الاصح على القديم عدم الزيادة فان التغليظ في الجاهل  
انما ورد بالنسب والصفة لا بزيادة العدد وذلك  
لا يوجد في الدراهم انما ورد بالنسب والصفة لا بزيادة  
العدد وذلك لا يوجد في الدراهم والدنيا بزيادة

قوله اذا قتل في الحرم اي  
ولو لم يور السهم فيه مثلا  
او يكون القاتل او المقتول فيه  
وجده وكان المقتول مسلما فلا  
تغلظ في الاخرام مطلقا عند العلامة  
الدركي ومن تبعه وقال العلامة ابن  
حجر تغلظ فيه اذا كان لاجته واقرب بعضهم  
هنا اذا كان المقتول كافرا واما اذا كان  
الكافر فلا تغلظ عليه في الحرم ايضا اتفاقا

قوله اي دية العقلة وهي تحفة مما يجمع القاص والسراخ على المشهور فيهما سيما بدليل العقود وهم من القتال في الاول  
ولو وقع التح في الثاني وفيه اشارة الى ان دية العقدة اولها وهو الدراج وهي على ما رتبته في التوالم في الاصلية لان  
افضلها المحرم ثم رجب ثم الاضفان وعندها الكوفيون من سنة واحدة فقالوا المحرم ورجب وديا العقدة وديا الحجة ونظروا  
فأئدة لخلاف فيما اذا قد رصياهما مرتبة فعلى الاول يبدى في العقدة وعلى الثاني يبدى بالمحرم اي برماوي

١٨٤

قوله اي دية العقلة وهي تحفة مما يجمع القاص والسراخ على المشهور فيهما سيما بدليل العقود وهم من القتال في الاول  
ولو وقع التح في الثاني وفيه اشارة الى ان دية العقدة اولها وهو الدراج وهي على ما رتبته في التوالم في الاصلية لان  
افضلها المحرم ثم رجب ثم الاضفان وعندها الكوفيون من سنة واحدة فقالوا المحرم ورجب وديا العقدة وديا الحجة ونظروا  
فأئدة لخلاف فيما اذا قد رصياهما مرتبة فعلى الاول يبدى في العقدة وعلى الثاني يبدى بالمحرم اي برماوي

**في الشهر الحرم اي دية العقدة ودي الحجة**  
**والمحرم ورجب** والثالث مذكور في قوله  
**او قتل قريبا له ذارحم محرم بسكون المهملة**

قوله كنت العم وكذا الله وكذا لو كان محرم لا ارحم له  
كالمصاهرة والرافع فلا تغليظ ايضا قال شيخنا وكان  
حق الله ذكوه لانه معلوم رحم فقامل اي برماوي  
اي كالمراة احتياط لما زاد  
تسوية كانت  
القاتل سلا  
ذكر اولها ٥١

فان لم يكن الرحم محرما له كبنت العم فلا تغليظ  
في قتلها **ودية المرأة** والختى **المسكاة النصف**  
**من دية الرجل** نفسا وجرحا ففي دية حرة  
مسلمة في قتل عمد وشبه عمد خمسون من الابل  
خمس عشرة حقة وخمس عشرة جذعة وعشرون  
ابلا حواميل وفي قتل خطأ عشرينات مخاض  
وعشرينات لبون وعشر حقا وعشر جذاع  
وعشرينات لبون **ودية اليهودي والنصراني**

اي الذي ارضعهم



اولا ما قلنا من ان اولها هاء والآخر اة  
ان اولها هاء والآخر اة

قوله اما الجعبي اي الذكور وفي الانثى نصف ملك انثى  
قالوا وحكمة ذلك انه في حق اليهودي خمس فضائل فقال  
ودينه الذي كان حقا وحل تكاحه وزينته وتقديره  
بالخوف والى في الجعبي اما الاخوة فقط فكان فيه خمس  
دينه اليهودي ويعتبر في المتولد اسلاف ابوه كما في الكتاب  
مع غيره سوا الذكور والانثى ومما يعرف له دين كالجعبي  
٥١ مرماوي

فقله وقيل دية النفس اي يجب الدية كما قلناه  
دية الجف عليه ذكره كان او انثى مسلما كان او كافرا  
تقليطا وتخفيفا ولو قتل المذمم كان اول  
واخصر فاقوله بدمه او

هو من اهل افندي

وغير هذا ان يؤمنوا ما

ان کان ذکر کرد  
و س

وَدِينُ الْمُسْلِمِ

ولد او اعور  
هو فاقد احدى  
العينين وقت

بسم الله على عينه  
مطوية (3)

اللسان ان يرمي بالحق

في المسافة الاخيرة

وَلَوْ طَارَ

1

تقولوا واعشى وهو من يسيل دمه غالبا مع ضعف  
يسير في صدره وكذا الاخفش وهو صغير العين واعشى  
وهو من لا يبصر ليلما واحده وهو من لا يبصر نهارا  
وكذا من يعينيه يامن رقيق لا ينقص ضوؤه فان نقص

الضوء وجب قسطه ان يضبط والافضل حكومة ايرماون  
قولك ومع دية اعيونك ان تضبط ويدخل قيد حكومة  
الهدب لان قيد حكومة لوانزل وحده كسائر الشعوب  
وفي بعض كفن قسطه ان يضبط

لوقتلهم ما فيه وفي ازاله بعض المستشفة حكومة  
البرماوي قتلوا في الاماينف  
بسطوا فيها الدية وكذا الكلام

[illegible][illegible]

والواجب كذلك  
في بعض الواحدة  
وعنده السبعة



قوله في لغة العرب اي وفي عيونها بعد زحف قلت او لم تترك فمسم لو نقص بعض الحروف بحاية مثلا فالنقص يقع على باقيها  
ولو ذهب له حرفا فعد له حرف اخر لم يكن بحسنه وجب للذهاب فسطح من الحروف التي كان يحسنها قبل كناية واما لو تكلم  
بلغتين فتوزع الدينة على اكثرهما وان قطعت شقاه فذهب المسم وجب ارضها مع دسهما في اوجه الحرفين واما لو تكلم  
بالعينية وغيرهما قبل يغتبر الاكثر ايضا او تغلبت العربية قلت او كثرت عن الاخرى قال ابن هشام صاحب السيرة في كتابه  
التيجات العبدية بالعينية منها ما يدل عليه كلام العلامة ابن حجر في المنهاج وغيره قال العلامة البرقي لو كان يحسن العربية  
وتغيرها وزع على العربية وقيل على اكثرهما وفاقيل اقلهما انتهى وقال شيخنا الشهابي المصنف المأثور في الحروف واخر من العلامة  
وهو الانتفاع بالحروف فتأمل انه برماوي

عليها ثمانية وعشرون حرفا في لغة العرب  
**وذهب البصر** اي اذهابه من العينين  
اما اذهابه من احدى اهما ففيه نصف دية وفي تقصيره  
ولا فرق في العينين بين صغيرة وكبيرة وعين  
شيخ او طفل **وذهب السمع** من الاذنين او من احداهما

قوله وذهب السمع وهو شرف من البصر على الواجب  
لعمومه لسائر الجهات ومع عدم الضوء مثلا ويجب دية  
في حال ان تحقق زواله ولو بقول اهل الفتوة انه  
لا يعود فلو اخذت عمدا استوردت كبقية الماعن  
وقاوي زواله انتهى واخذ الدينة بخيطة اي برماوي

وان نقص من اذن واحدة سدت وضبط  
منتهى سماعي الاخرى ويجب فسطح النفاذ  
واخذ بنسبته من الدية **وذهب السم**  
من المخترين وان نقص السم وضبط قدره

وجب قسطه من الدية والافحكومة **وذهب**  
**العقل** فان زال يخرج على الرأس له ارض

مقدار

قوله وذهب العقل اي الفريز الذي عليه مدار  
التكليف بخلاف المكس وهو ما به حتى النقص في نفسه  
حكومتان اي زوال الفريز اي امتحني فان لم يتقضم  
حاله اخذت الدية منه بلا يمين والاصدق لحياته يمينه  
وان رجعه عوره انتظروا حتى عقل لانه يعقل صاحبه  
اي يمينه عن ارتكاب ما لا يليق وحله القلب على الراجح  
وله شعاع متصل بالاماع ولذلك كان لا قضا فيه  
فلو عاد وهو غيره من الماعن بعد اخذ دية استوردت  
خلاف سائر الاجسام ماعدا سن غير المشغور وجلد  
المسلوخ اذا نبت واقتضا اذا التئم فانها تسترد دية  
بعورها ان برماوي

مقدرا وحكومة وجبت الدية مع الارش  
**والنكر** السليم ولو ذكر صغير وشيخ وعين  
وقطع الحشفة كما لذكر في قطعها وحدها

دية **والانثيين** اي البيضتين ولو غن

ومجبوب وفي قطع احداهما نصف لدية

**وفي الموضعة** من الذكر المسلم الحر وفي

السن منه خمس من الابل وفي اذهاب

كل عضو لا منتفعة فيه حكومة وفي جرح

من الدية لنسبته الى دية النفس نسبة

نقصها الى الجناية من قيمة المجنى عليه

لو كان رقيقا بصفاته التي هو عليها فلو

قوله اي بيضتان اي مع جليهما فان قطعها دون  
كل منهما بان سلكها نقصت حكومة وان قطع كلتي  
فقط ففيهما حكومة ٥١ برماوي

قوله وفي السن اي الاصلية القائمة المشغورة كما مر  
قلعها او ابطال منتفعها وسوا قلع معها اصلها او لا ولو  
راوت الاسنان فكل اصلية ان لم تكن ساعية والافحكومة  
ولو كانت كلها صغيرة واحدة وجب فيها دية صاحبها  
على الامع والبعض بالقط منها ولو انتهى صغير  
السن الى ان يصلح للضع فيس له فيها الحكومة  
ولو قال المم وفي السن نصف عشر دية صاحبها كان  
اولي واعم ليشمل الذكر والانثي والمسلم والكافر قائل  
٥١ برماوي

قوله وفي السن اي الاصلية القائمة المشغورة كما مر  
قلعها او ابطال منتفعها وسوا قلع معها اصلها او لا ولو  
راوت الاسنان فكل اصلية ان لم تكن ساعية والافحكومة  
ولو كانت كلها صغيرة واحدة وجب فيها دية صاحبها  
على الامع والبعض بالقط منها ولو انتهى صغير  
السن الى ان يصلح للضع فيس له فيها الحكومة  
ولو قال المم وفي السن نصف عشر دية صاحبها كان  
اولي واعم ليشمل الذكر والانثي والمسلم والكافر قائل  
٥١ برماوي



كانت قيمة المجنى عليه بالجنابة على يد مثلاً  
 عشرة وبدونها تسعة فالنقص عشرة فيجب  
 عشرة في النفس **ودية العبد المعصوم**  
**قيمة** والامة كذلك ولو زادت قيمة  
 كل منهما على دية الحر ولو قطع ذكر عبيد  
 وانثياه وجبت قيمتان في الاظهر **ودية**  
**الجنين الحر المسلم** تبعاً لاحد ابويه ان كانت  
 امه معصومة حال الجنابة **غرة** اي شمة  
 من الرقيق **عبد او امة** سليم من عيب  
 ويُنظر بلوغ الغرة نصف عشر الدية  
 فان فقدت الغرة وجب بدلها وهو خمسة

الغرة

الغرة وتجب الغرة على عاقلة الجاني  
**ودية الجنين الرقيق عشرة قيمة امه يوم**  
 الجنابة عليها ويكون ما وجب لسيدها  
 وتجب في الجنين اليهودي والنصراني  
 غرة كذلك غرة مسلم وتولي غير وثلاثا لغير

**فصل** في احكام القسامه وهي

ايمان الدماء اذا اقترن بدغوى للدم  
**لوث** بمثلته وما ولقه الضعف وثرعا  
 قربة تدل على صدق المدعي بان توقع  
 تلك القرينة في القلب صدقه والى  
 هذا اشار المصنف بقوله **يقع به في النفس**

في بيان احكام القسامه من دفع القاتل ويبيعونها يدعي  
 الدم او يقاتل ويجمع بين العبارتين فيقال دعوى الدم  
 والقسامه وهي ما خذت من القسم بيمين اليقين كلف  
 هذا الاسم خاص بكونه ايماناً حقيقياً ولو كان من جانب  
 المدعي ابتداء واعلم ان ايمان المدعي والبرهان الذي عليه  
 مردوده خمسة ايماناً في اية برهان

والدم هو لونه  
 لونه كذا في  
 لونه كذا في  
 لونه كذا في  
 لونه كذا في



فِي قَطْعِ طَرَفٍ **وَأَنْ لَّمْ يَكُنْ هَذَا لَوْ تَأَمَّلْنَا**

قول في قطع طرف اي ولا  
في ازاله معق وباني الاموال  
والقول فيه باقول المدعي عليه  
بيمينه وهي حسمه عينا في  
الامادون الاموال ومن اوار  
له ينصب القاضي من يدعي على  
من ينسب اليه القتل ويعلقه فاق  
فكل حسب الى ان يقدرا ويخلف ٥١

فان غزل وولع غير واجب اسببها لها  
 خلف المدعى استحق الدين ولا تقع القسا  
 وفي قطع طرف وان لم يكن هناك لوف قاله  
 في قسم اليه العبيق ما لا  
 في الامان وتوزع على العبد  
 خلف الامان

العلامة غير العترة في الكف

فان غزل وولى غير وجب اسببها فها واد  
خلف المدعى استحق الدية ولا تقع القصاص  
فقط طرف وان لم يكن هناك لوف قاله  
الاعيان وتوزع على الوفاة

عن صوم الشهرين الحرام أو لحقه بالصوم  
 مشقة شديدة أو خاف زيادة المرض كفر  
 أو الخبيث في الأكل أو  
 أو الخبيث في الأكل أو

العلامة ابن قاسم قاله البرهان  
 غير العقب والصورة انتهى ومثله  
 يذكر الله تعالى في كفارة القتل  
 في الكفارات الفصل في القتل  
 اقتضار على الوارد في القتل  
 العجز عن الصوم وهو الذي لا  
 على أدلة أنه لا اطعام على الاطعام  
 العلامة الخطيب في هذا عند  
 لا اطعام فيه والذالك قال  
 الخدم والخدم والخدم  
 قول كذا اطعام شين مسكيناً



في صلات احكام لا بد من شئ من هذه النيات في كل صلاة واجزاها وويل وكان الاولى بالصلاة  
 انما اذا نوى حراما منه وهكذا انتهى القول وهذا بناء على ان زواجها والصحيح انها في المسامحة جارية سقطت عنها  
 الاخذة اذا استوفيت في الدنيا وفي الكافر زواجها برماوي

باطعام ستين مسكينا او فقيرا يدفع لكل  
 واحد منهم مدها من طعام يجزئ في الفطرة  
 ولا يطعم كافرا ولا هاشميا ولا مستظليا  
**كتاب الحدود**

جمع حدة وتولعة المنع وسميت الحدود بذلك  
 لمنعها من ارتكاب الفواحش وبذلك المصنف  
 في الحدود محمد الزنا المذكور في اثنا قوله  
 والزاني على ضربين **محصن وغير محصن**  
**محصن** فالمحصن وسياق قريبا انه  
 البالغ العاقل الذي غيب حشفته او قد  
 من مقطوعها بقبله نكاح صحيح **حده الزم**

قوله والزاني اي المستحق من الزنا الذي هو علة الحد  
 وهو ثلاث الخلف الواضح حشفته الاصلية المصقلة  
 او قد روي من مقطوعها في فرج قبل او بعد نكاحه لعينه  
 مستهية طمعا فلا حد على حبيبي ويخفى كما ياتي ولا يعض  
 الحشفة ولا حشفة ذكر مبان ولا يعض كرفي امهات ولا  
 يقبل خشي ولا يولي في خصوص ولا يولي بهيمة ولا  
 مينة ولا يولي شبهة في الفاعل او المجل او الطرف  
 ولا يدبر جليلته نعم يدير في جارية بيت المال  
 ابره ماوي

بجارية

في كل صلاة واجزاها وويل وكان الاولى بالصلاة  
 انما اذا نوى حراما منه وهكذا انتهى القول وهذا بناء على ان زواجها والصحيح انها في المسامحة جارية سقطت عنها  
 الاخذة اذا استوفيت في الدنيا وفي الكافر زواجها برماوي

بجارية معتدلة لا بحصى صغير ولا بهجر  
**وغير المحصن من رجل وامراة حدة مائة**  
**جلدة** سميت بذلك لانضاها بالجلد

**وتعريب عام الى مسافة القصر**  
 فاكتر برأى لامامه وتجب مدة العام  
 من اول سفر الزاني لامن وصوله مكان  
 التعريب والاولى ان يكون بعد الجلد  
**وشرايط الاخصان ربيع الاول والثاني**

**البلوغ والعقل** فلا حد على صبي ومجنون  
 بل يؤدبان بما يجرهما عن الوقوع في الزنا  
**والثالث الحرية** فلا يكون الرقيق والمبعض

قوله هو قدامه ولو كان كافرا او ميا طوعا غيبا جوي  
 حشفته في نكاحه او حشا الحشفة وهو الاصح وهو  
 المستأنف لانها عليه كذا برماوي

في كل صلاة واجزاها وويل وكان الاولى بالصلاة  
 انما اذا نوى حراما منه وهكذا انتهى القول وهذا بناء على ان زواجها والصحيح انها في المسامحة جارية سقطت عنها  
 الاخذة اذا استوفيت في الدنيا وفي الكافر زواجها برماوي

قوله فلا حد على صبي ومجنون  
 بل يؤدبان بما يجرهما عن الوقوع في الزنا  
 كذا الامام لم يرد الاخصان بخلافه على من قبله







هذا اذا كان الزوج  
او مملوكا او غيبا  
او كافرا او مجنونا  
او عتقا او غير ذلك

بالزنا على جهة التعيير لخرج الشهادة بالزنا  
واذا قذف بذال معجبة غيره بالزنا كقوله  
زيت فغليته القذف ثمانون كما سياتي

ثمانية شرائط ثلاثة وفي بعض النسخ  
ثلاث منها في القذف وهو ان يكون

قوله كقوله زيت او زيت بفتح التاء  
وكسرها او ياء زالية او ياء زائفة في  
الذكر والانثى او برماوي قوله ثمانية بل ستة بزيادة  
عدم الاكراه وعدم الاذيت  
والقيام الاحكام ولا يشترط  
اسلامه ولا حرمة

بالغا غافلا فالصبي والمجنون لا يجدا ان  
يقذفهما شخصا وان لا يكون والد  
للمقذوف فلو قذف الاب والامراة علا  
ولده وان سفل لاحد عليه وخمس في المقذوف  
وهو ان يكون مسلما بالغافلا خرا عفيفا

عن الزنا فلا حد بقذف الشخص كذا الصغير

قوله عفيفا من الزنا وكذا من وطئ زوجته في دورها  
وعن وطئ مملوكة رجم لم يثبت او غيره فلا حد قذف  
مقتضى شيئا من ذلك وان طرأ بعد القذف ولا يبطل العفة  
بوطئ حليقة في عدة شبهة او في نحو حيف او احرام او في ردة  
او رجعة ولا بوطئ امته المروجة او المكاتبه او قبل الاستبراء ولا بوطئ  
امته ولده ولا بوطئ في نكاح فاسد ككناح بلاولي ولا شهود ولا بوطئ نحو  
مخومي محوما ولا بوطئ مكره او جاهل بنحوه ولا بمقدومات الوطئ في  
اجنبية ولا بوطئ صبي او مجنون او برماوي

قوله كذا الصغير  
هذا اذا كان الزوج  
او مملوكا او غيبا  
او كافرا او مجنونا  
او عتقا او غير ذلك

هذا اذا كان الزوج  
او مملوكا او غيبا  
او كافرا او مجنونا  
او عتقا او غير ذلك

او مجنونا او قتيلا او زانيا ويحد الحر  
القاذف ثمانين جلدة ويحد العبد العين  
جلدة ويسقط عن القاذف حد القذف

بثلاثة أسيا أحدها إقامة البيعة

قوله إقامة البيعة اي بالشهر والمأدبة على ان المقذوف  
زنا ولو بعد قذفه واقراره بذلك بطريقا الاولي كما مر  
وكذا اقتناعه من المأدبة المدونة اذا طلبها القاذف  
منه انه ما زال له ذلك او برماوي

سوا كان المقذوف اجنبيا او زوجة والثاني  
مذكور في قوله او عفو المقذوف اي عن

القاذف والثالث المذكور في قول  
او اللعان في حق الزوجة وسبق بيانه

في قول المصنف فصل واذا رمى الرجل زوجته

فصل في احكام الاسيرة وفي الحدة

المتعلق بغيرها ومن شرب خمر او موى المتحد

قوله او عفو المقذوف اي عن جميع الحد فلا يسقط بالعفو  
عن بعضها لان هذا دفع العار وكذا العفو عن بعض  
الورثة عن حصته فلا يباقي اسيا فجميعه  
ولو عفي جميع الورثة على مال سقط  
لحد ولا مال وبذلك علم ان حد  
قوله او اللعان في حق الزوجة اي في حق  
الزوجة التي لا ينفك عنها القذف في حقها  
نعم لو قذفه بعد موتها  
لم يثبت فيه احد الزوجين  
على المصح واذا عفي للمقذوف  
في القاذف سقطت جهات  
في حقه فلا حد عليه بخلافه  
بعد ذلك وان تكرر

قوله في حق الزوجة  
هذا اذا كان الزوج  
او مملوكا او غيبا  
او كافرا او مجنونا  
او عتقا او غير ذلك

قوله من شرب خمر او موى المتحد  
هذا اذا كان الزوج  
او مملوكا او غيبا  
او كافرا او مجنونا  
او عتقا او غير ذلك





ایرجی و جلیلی

منه و أخوه بالأخوة من

الحروف

فقال فيقاس عليه كل  
لمع اوله

...بأخاه عمرا علي الأخت 2 فانه

...



اور ربع الجبلد ولو بقصد آ خرجه قطع اها بر حارول

[illegible]

المُعَاهَدَةُ فَلَا قَطْعَ عَلَيْهِ فِي الْأَظْهَرِ وَمَا تَقَدَّمَ

النظر للمروق في قوله **وَأَنْ يَسْرِقَ نَصَابًا**

قیمت ربع دینار ای خالصاً مضروباً

وليسرق قدرا مفسوسا يبلغ خالصه ربع

بیمار مضروباً اوقیمته من حرز مثله

ان كان المسروق بصحرا او مسجدا و شائع

شرط في حرازة دواء المحاط والكال

معصن بیت لقی لحاظ معنادی مسئلہ

القبور ومنافع وصحة تحصن بقرية

حالا

ولم يكن هناك ازدهار طارفين فهو محرز

وَالْأَفْلَاوِ شَرْطُ الْمَلَا حِظْ قُدْرَتُهُ عَلَى مَنَعِ

السَّارِقُ وَمِنْ شُرُوطِ الْمَسْرُوقِ مَا ذَكَرَهُ

المصنف في قوله لا يملك له فيه ولا يشتهه

ای السارق فی مال المسترق منه فلا ینفع

بِسِرَّةٍ مَّا لَصَلَّ وَفَرَعَ لِّلْمَارِقِ وَلَا بِلِسَةٍ

لَقِيَ مَالِئَهُ **وَلَقَطَعَ** مِنَ السَّارِقِ

يد اليمنى من مفصل الكوع بعد خلعه

منه يجبل بحر لعنفت وأما لقطع اليمنى

في السرة الاولى فان سرة ناسا بعد قطع  
وما بعدها حالها حاله العظم الذي  
منه العظم الذي

والله هو الذي يليك ايها المرحوم  
والله هو الذي يليك ايها المرحوم

ابراهيم من ابيهم من الصالحين

وكان قد سأل عن هذا الموضع في بعض الكتب القديمة التي كانت موجودة  
في مكتبة الخزانة ووجد فيها نسخة من كتابه المذكور في سنة ١٠٢٥ هـ  
وقد كان الكتاب قد سقطت منه بعض النسخة وكان عليه بعض الترميم  
ولكنه لم يبق فيه إلا ما ذكرناه من قوله تعالى ولا تأكلوا أموالكم  
بينكم ولا تأكلوها بغير حق ولا تأكلوا أموالكم بينكم ولا تأكلوها  
بغير حق ولا تأكلوا أموالكم بينكم ولا تأكلوها بغير حق

فقد وجدنا في نسخة أخرى من كتابه المذكور في سنة ١٠٢٥ هـ  
نسخة أخرى من كتابه المذكور في سنة ١٠٢٥ هـ وقد كان عليه بعض  
الترميم ولكن لم يبق فيه إلا ما ذكرناه من قوله تعالى ولا تأكلوا  
أموالكم بينكم ولا تأكلوها بغير حق ولا تأكلوا أموالكم بينكم  
ولا تأكلوها بغير حق ولا تأكلوا أموالكم بينكم ولا تأكلوها بغير  
حق ولا تأكلوا أموالكم بينكم ولا تأكلوها بغير حق

والله اعلم بالصواب

رَقِيقٌ مَّا لَمْ يَسِدْهُ وَلَقَطْعٌ مِّنَ السَّارِقِ  
 يَدُ الْيَمِينِ مِّنْ مِّفْصَلِ الْكَوْعِ بَعْدَ خَلْعِهَا  
 مِنْهُ بِجَبَلٍ يَجْرُ بَعْنَفٍ وَأَمَّا لَقَطْعُ الْيَمِينِ  
 فِي السَّرِقَةِ الْأُولَى فَإِنْ سَرَقَ ثَانِيًا بَعْدَ قَطْعِ  
 يَدِهِ الْأُولَى وَبَعْدَ خَلْعِهَا فَالْجُلْدُ عَشْرُونَ جَلْدًا  
 وَلِأَنَّ الْقَطْعَ فِي الْيَمِينِ وَالْقَطْعَ فِي الْيَسَارِ  
 قَدْ بَيَّنَّ أَنَّ الْقَطْعَ فِي الْيَمِينِ وَالْقَطْعَ فِي الْيَسَارِ  
 قَدْ بَيَّنَّ أَنَّ الْقَطْعَ فِي الْيَمِينِ وَالْقَطْعَ فِي الْيَسَارِ

ابراهيم الله والابن هو الذي يدين  
الانام ما يعرف كونه من بوعنه اية ما يدري  
الذي عند كل ابراهيم من الصلح الذي عند  
هيراوير



قد علم بما ذكر انما قطع بما لا يتور كجلد ميتة وحشر

اليمنى **قطعت رجله اليسرى** جديدة  
ماضية دفعة واحدة بعد خلعها من  
مفصل القدم فان سرقنا لثا **قطعت**  
**يد اليسرى** بعد خلعها فان سرقنا لثا  
**قطعت رجله اليمنى** بعد خلعها  
وليس محل القطع بزيوت او دهن مغلي  
فان سرق بعد ذلك اي بعد الرابعة  
**عذر** وقيل يقتل صبرا وحديث  
الامر بقتله في المرة الخامسة منسوخ  
**فصل** في احكام قاطع الطريق  
وتحريم ذلك لامتناع الناس من سلوك

قوله وقيل يقتل صبرا قال بعض شارحيه لم اره في السبع  
الكشاف في كلام واحد من الامامة كما ان له من اطلقه من  
وقعت على كلام منهم قلعل ما قيل به الممن من تصرفه  
اوله فيه سلف لم اظفر به وعلى كلام الامرين هو منصور  
على المصدر انتهى قال النووي في تقديمه والصواب في  
اللفظ كبرى وقتله صبرا احسن للقتل انتهى فيوافقه  
ما في الصحاح حيث قال قتل فلان صبرا اذا اجس على  
القتل حتى يقتل وقال في القاموس صبره يصبره  
جسمه وصبره الانسان ويصبره على القتل ان يجس  
ويجس حتى يموت وقد قلناه صبرا وصبره عليه ورجل  
صبره وقصور للقتل انتهى قال العلامة ابن قاسم  
كن المراد هنا انه يسك ويقتل ان يرموا

في هذا احكام قاطع الطريق ما هو من السطوع  
وهو الذي لطفه الناس في الروايات وفيها احكام  
له كلام في الامم في قول قتال انما خيرا الذي  
خارجه من روعه الامم ان يرموا

الطريق خوفا منه وهو مسلم مكلف له شوكة  
ولا يسترط فيه ذكورة ولا عدد ولخرج بقاطع  
الطريق المحتلس الذي يتعرض لاختلافا  
ويعتمد الهرب وقطاع الطريق على رغبة  
**اقسام** الاول المذكور في قوله ان قتلوا  
اي عدا عدا وانما من يكافؤهم ولم ياحذوا  
**المال قتلوا** احتما وان قتلوا خطأ  
او شبه عدا ومن لم يكافؤه لم يقتلوا ولكن  
مذكور في قوله **وان قتلوا واخذوا المالا**  
اي نصاب السرقة فاكبر **قتلوا** او **صلبوا**  
على خشبة ونحوها لكن بعد غسلهم وتكفينهم

قوله له شوكة اي بالنسبة الى من يريد الظفر به بحيث يقاوم  
من يبرز له مع البعد عن الغوث ولو اصابه حتى لو طغى  
امارة بوجل وقهره نسب اليها قطع الطريق وتربطها  
الاحكام ونحوه بما ذكر المختص والمشتبه والصبي والمجنون  
والملوك نعم يجوز الداهق والمجنون الذي له نوع تمييز  
او يرموا

قوله واصلوا اي ثلاث ايام فان خفف تغلغهم قبلها  
تزلوا والحداد بالتقوى لا تقجارا لا تجرد ظهور الركبة  
تتامل

في هذا احكام قاطع الطريق ما هو من السطوع  
وهو الذي لطفه الناس في الروايات وفيها احكام  
له كلام في الامم في قول قتال انما خيرا الذي  
خارجه من روعه الامم ان يرموا



اي ان كانا مسلحين

والصلاة عليهم والثالث مذكور في قوله  
وان اخذوا المالك ولم يقتلوا اي نصاب  
السرقه فاكثر من حرز مثله ولا شبهة لهم  
فيه تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف  
اي تقطع منهم اولاً اليد اليمنى والرجل  
اليمنى فان عادوا فيسر امم وميمانم  
يقطعان فان كانت اليد اليمنى والرجل  
اليمنى مفقودة اكتفى بالموجودة في الا  
والرابع مذكور في قوله فان اخافوا المارن  
في الطريق ولم ياخذوا منهم ما اولم  
يقتلوا نفسا حبسوا في غير مواضعه

قوله اليد اليمنى والرجل اليسرى اي دفعه او على الولا  
وقطع اليد اليسرى وقطع الرجل اليسرى اي على الاشبه  
ولا بد من طلب المالك واشباهه كما في السرقه اه

وعزوا

قوله وعزوا اي حبسهم الامام وعزيم ومن  
تاب منهم اي قطع الطريق قبل الفدية  
من الامام عليه سقطت عنه الحدود  
اي العقوبات المختصة بقاطع الطريق  
ومى تحتم قتله وصلبه وقطع يده ورجله  
ولا يسقط باقى الحدود التي هي لله تعالى  
كزنا وسرقه بعد التوبة وفهم من قوله  
واخذ بضم اوله بالحقوق التي تتعلق  
بالادبيين كقتصاص وحد قذف ورذمال  
انه لا يسقط شئ منها عن قاطع الطريق  
بتوبة وهو كذلك فصل

قوله وعزوا اي حبسهم الامام وعزيم ومن  
تاب منهم اي قطع الطريق قبل الفدية  
من الامام عليه سقطت عنه الحدود  
اي العقوبات المختصة بقاطع الطريق  
ومى تحتم قتله وصلبه وقطع يده ورجله  
ولا يسقط باقى الحدود التي هي لله تعالى  
كزنا وسرقه بعد التوبة وفهم من قوله  
واخذ بضم اوله بالحقوق التي تتعلق  
بالادبيين كقتصاص وحد قذف ورذمال  
انه لا يسقط شئ منها عن قاطع الطريق  
بتوبة وهو كذلك فصل

قوله قبل الفدية اي قبل قبض الامام او ما ينفذ  
عليه وقيل قبل قبض المالك او ما ينفذ عليه

قوله وعزوا اي حبسهم الامام وعزيم ومن  
تاب منهم اي قطع الطريق قبل الفدية  
من الامام عليه سقطت عنه الحدود  
اي العقوبات المختصة بقاطع الطريق  
ومى تحتم قتله وصلبه وقطع يده ورجله  
ولا يسقط باقى الحدود التي هي لله تعالى  
كزنا وسرقه بعد التوبة وفهم من قوله  
واخذ بضم اوله بالحقوق التي تتعلق  
بالادبيين كقتصاص وحد قذف ورذمال  
انه لا يسقط شئ منها عن قاطع الطريق  
بتوبة وهو كذلك فصل

قوله وعزوا اي حبسهم الامام وعزيم ومن  
تاب منهم اي قطع الطريق قبل الفدية  
من الامام عليه سقطت عنه الحدود  
اي العقوبات المختصة بقاطع الطريق  
ومى تحتم قتله وصلبه وقطع يده ورجله  
ولا يسقط باقى الحدود التي هي لله تعالى  
كزنا وسرقه بعد التوبة وفهم من قوله  
واخذ بضم اوله بالحقوق التي تتعلق  
بالادبيين كقتصاص وحد قذف ورذمال  
انه لا يسقط شئ منها عن قاطع الطريق  
بتوبة وهو كذلك فصل











في بيان احكام الصلوات والاداءات الشرعية وما فيها من الامور التي لا بد من العلم بها  
 من يتيسر اجتماعهم عليهم امن اهل كل والعقد او باستخلاف امام قبله له بتعيينه او بحمله الامر شورى بين جماعة في اختيارون  
 واحدا منهم كما جعل الله عند الامر شورى بين سبعة عثمانيين وعلى والزيه وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطائفة  
 رضي الله عنهم اجمعين فاختاروا عثمان رضي الله عنه وقد نظم بعضهم ذلك فقال  
 اصحاب شورى ستة فما كمل لكل شخص منهم قدر على  
 عثمان طاعة وان عوي ياتي سعد بن وقاص ربي على  
 او باستخلافه في شوكته فمرا عليهم غير كافر ويجب طاعة الامام  
 ولو جاز في الايمان لكان الشريعة من امر او نهي ان يرموا

في بيان احكام الصلوات والاداءات الشرعية وما فيها من الامور التي لا بد من العلم بها

وامنت غائلتهم بتفرقهم اوردتهم

للاطاعة ولا يقاتلون بعظيم كمار ومنجنيق اعرجهم

الاضرو فيقاتلون بذلك كان قائلونا

به او احاطوا بنا ولا يذيقنا على جرحهم

والتذيف تتميم القتل وتجميله

**فصل** في احكام الردة وهي اقبح

النوع الكفر ومنعها لغة الرجوع عن الشيء

الى غيره وشرا عطف الاسلام بنية كفا وقول

كفر او فعل كفر كسجود لصنم سواء كان على جهة

الاستهزاء او العناد او لا عتقاد كفر اعتقاد

حدوث الصانع **ومن ارتد عن الاسلام**

في بيان احكام الصلوات والاداءات الشرعية وما فيها من الامور التي لا بد من العلم بها

فان تاب  
 اي ترك وان كان  
 قد تاب وتكدر  
 ذلك منه اه

فان قطع الاسلام  
 الكفر الذي يقع طاعة  
 ولو سلكا منه غير طاعة  
 ويجوز وفكره وجوز  
 لا يفسد منه الاسلام اه

من رجل او امرأة كفر انكر وجود الله او كذب

رسولا من رسل الله او حلل محرما بالاجماع

كالزنا وشرب الخمر او حرم حلالا بالاجماع كالنكاح

والبيع **استتيب** وجوبا في الحالة الاصح فيها

ومقابل الاصح في الاولى انه ليس بالاستتابة

وفي الثانية انه يميل **ثلاثا** اي الى ثلاثة ايام

**فان تاب** بعوده للاسلام بان اقر بالشهادتين

على الترتيب بان يؤمن بالله ثم برسوله فان

عكس لم يصح كما قال النووي في شرح المذهب

في الكلام على نية الوضوء **والا** اي وان لم يتب

المرتد **قتل** اي قتل الامام ان كان حرا

فان قتل اي وجوبا ولو امرأة والامر بعدم قتل النساء  
 الذي استدل به ابو حنيفة رضي الله عنه ان صح وهو  
 مشوخ او محمول على كبريات اه







قوله فلا يجاهد على كافر أي لا يجاهد على كافر في الدنيا ولا في الآخرة

حالا ان احدهما ان يكونوا ببلادهم فاجهاد  
فرض كفاية على المسلمين في كل سنة فاذا  
فعله من فيه كفاية سقط الحرج عن الباقيين <sup>اي من لا يلزمهم كالمصبات لانما في غير بلاد الكفار</sup>  
والثاني ان يدخل الكفار ببلدة من بلاد الكفار  
المسلمين او يزلوا قريبا منها فاجهاد  
حينئذ فرض عين عليهم فيلزم اهله ذلك  
البلد الدفع للكفار بما يمكن منهم <sup>اي مقاتلة الكفار</sup>  
**وجوب الجهاد سبب خصال اربعة**  
**الاسلام** فلا يجاهد على كافر **والثاني البلوغ**  
فلا يجاهد على صبي **والثالث العقل** فلا  
جهاد على مجنون **والرابع الحرية** فلا يجاهد

قوله فلا يجاهد على كافر أي لا يجاهد على كافر في الدنيا ولا في الآخرة

قوله فلا يجاهد على صبي هو بالعلم الشاغل للماتة

على

قوله ولو لم يكن سيدا فلا يجاهد عليه بامره لانه ليس في الاصل استخدام نفسه للمسلم استحقاقا

على رقيق ولو امره سيده ولا مبعض ولا مدبر  
ولا مكاتب **والخامس الذكورة** فلا يجاهد على  
امراة وخصي مشكل **والسادس الصحة** فلا  
جهاد على مريض مريض ممنعه عن قتال وركوب  
الاستمقة شديدة كحي مطبقة **والسابع**  
**الطاقة على القتال** أي فلا يجاهد  
على اقطع يد مثلا ولا على من عديم الأهبة  
القتال سلاح ومركوب ولنفقة **ومن**  
**أسر من الكفار على ضربين** ضرب  
لا تحير فيه للامام **يكون** وفي بعض النسخ  
بذلك يكون يصير رقيقا بنقل السبي

قوله فلا يجاهد على مريض فلا يجاهد على مريض ولا على من هو صمد عفيف ورجوع

قوله الطاق على القتال وفي بعض النسخ الطاق على القتال أي بآله الذي يجب بذله في الحج ومركوب وقدره على الركوب وحرم سفر جهاد في غير اذن اصوله المسلمين ذكورا كانوا أو إناثا من جند الألبه أو الام حقيق لو اذن بعضهم ولم ياذن الباقيون امتنع السفر وسفر غيره في غير اذن اصوله مطلقا وفي غير اذن رب دين حال عليه واذا قل قاتل اذنه له احد منهم ثم رجع بعد ذلك وجب عليه العود ان لم يحضر الصف وأمن الطريق وكذا لو فرغت نفقته نفسه لا يحرم سفره لعلم فرض ولو كفايته بغير اذن اصوله أنه برماوي

قوله بنقل السبي بنقل السبي المملوك وسكونه اليها الموحدة وهو الأسر كما قاله القوي في تحريرهم ويصيرون كما قالوا فيهم والارقاء والمبعضون ولا يسرى الرق الي بعضهم كحكمنا اعقده العلامة الرافعي وبأنه في باقيه كغيره التحريم في الرق والمف والعدا به برماوي



في بيان احكام الصلوات والاملاط الميام ما في معنى الصلوات وصول اذلة

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

اِذَا اخَذْتُمْهُمُ الصَّبِيَّانَ وَالنِّسَاءَ اِي

صَيَّانَ الْكُفَّارِ وَنَسَاءُؤُهُمْ وَيُلْحِقُ بِمَا

ذَكَرَ الْحَنَافِيُّ وَالْمَجَانِينُ وَخَرَجَ بِالْكَفَّارِ

نَسَا الْمُسْلِمِينَ لِأَنَّا أَسْرًا لَا يَتَصَوَّرُ فِي الْمُسْلِمِينَ

وضرب لا يرق بنفس النبي ومهم الكفار

الاصليون الرجال البالغون

الْعَاقِلُونَ وَالْإِمَامُ مُخْتَرَفٌ فِيهِمْ رِيَالٌ

الرابعة أسيا أحدهما القتل بضرب

رَقَبَةُ الْبَحْرِيِّ وَتَغْرِيقُ مَسْلَا **وَالثَّانِي**

الاسترقاق وحكمه بعد الاسترقاق

كَبَيْتُهُ أَمْوَالُ الْغَنِيَّةِ وَالثَّالِثُ الْمَرْبُوحُ

male

عليهم تحلية سبيلهم والرابع الفدية

كتاب المال أو بوالرجال أي الأسرار من المسلمين

وَمَا كُفِّرَتْ عَنْهُمْ كُفْيَةُ أَمْوَالِ الْفَتِيَّةِ وَيُحْجِزُ

ان یقادی مشرك واحد بمسلم او اكثر و مشركون

بسم يفعل الامام من ذلك ما فيه المصلحة

المسلمين فان حقى عليه المحظ حبههم حتى

يظهره المحظ فيقوله وخرج بقولنا

سَابِقًا الْأَصْلِيُّونَ الْكَفَّارُ غَيْرُ الْأَصْلِيِّينَ  
الْأَخْفَافُ اسْتَقْبَلَتْهُمُ الْأَوْدَحَالُ الْمُنَادِقَةُ

كالمؤمنين فيطالبهم الإمام بالسلام

فَانْصَبُوا قُلُوبَكُمْ وَمِنْ اَسْلَمَ

من الكفار قبل أسره اي أسرا الامام عليه



في بيان احكام الصلوات والاداءات الشرعية... قوله وصغار اولاده اي الاخوان وان شغلوا لانهم يتبعون في الاسلام وخروج بالاحواز والارفاق فمما نابع لامور ساداتهم... لا يتم من اموالهم ويعصم ايضا حمل زوجته ويعصم كمال نسلها لان استرقاقها قبل اسلام الاب فلا يبطل اسلامه وقوله... كما لم يفتل وان حكم بالاسلام وولد وولد وكذا اولاده الخ

**اخر زماله ودمه وصغار اولاده عن**

السبي وحكم بالاسلام تبعاله بخلاف البالغين من اولاده فلا يعصمهم اسلام ابيهم وللامجد يعصم ايضا الولد الصغير واسلام الكافر لا يعصم زوجته عن شترقاتها ولو كانت حاملا فان اشترقت انقطع نكاحه

**في الحال ويحكم للصبي بالاسلام عند**

**وجود ثلاثة اسباب احده ان يستلم**

**احد ابويه** فيحكم بالاسلامه تبعالهما واما من بلغ مجنونا او بلغ عاقلان ثم جرح فكالصبي والسبب الثاني المذكور في قوله **او يسيه**

قوله ويحكم للصبي اي والصبي كما قال العلامة في قاسم علي ان لفظ الصبي يحمل الذكر والانثى كما نقله الاستاذ عفا ابن خنم واقتره ومثله الجفوت والخفوة

قوله احده ابويه الموداد احد اصوله وان بعد حيث يتبع السيد كما كان او انثى وارثا كان او غيره كما كان او رقيقا او كان من جنه الام او كان مستقرا او كان اقرب جبا واستمر كما قاله افاذا بلغ او افاق او وصف الكفر فمرد قال العلامة ان قاسم وقد وقع السؤال عن ذي عياب واسلم في غيبته ثم حصل بعد بلوغه ووقع النزاع في ان البلوغ وولد قبل اسلامه او بعده ولا يبعد تقديره الاصل لان الاصل بقا الصبي الى الاسلام واما اصل نكاح الكافر الى بلوغ الولد فقد ضعف بوجود الاسلام قدام

قوله والسبب الثاني لم لا حاجة الى هذا التاويل في هذا وما بعده قائل

قوله في بيان احكام السلب وقسم الغنيمه والسلب يقع السبي واللام لغة المقتد قبله وشرا اخذ ما يتعلق بقتل كافر من ملوكه وسنوه والاصل فيه قوله صلى الله عليه وسلم من قتل قتيلا اعطي اسلامه والغنيمه فصيله يعف مفعوله وهي لغة وشرا ما ذكره الم والاصل فيها قوله تعالى واعلموا انما غنيمت من شئ الاية وهي من خصا نص هذه الاية لقوله صلى الله عليه وسلم احلت لي الغنائم ولم تحل لغيري قبلي ان يروا

**مسلم حال كون الصبي منفردا عن ابويه**

فان سبي الصبي مع احد ابويه فلا يتبع الصبي التالي له ومعنى كونه مع احد ابويه ان يكونا في جيش واحد وغنية واحدة لان ما لكما

يكون واحدا ولو سباه ذمي وحمله الى دار

الاسلام لم يحكم بالاسلامه في الاصح بل هو على

دين الساب له والسبب الثالث المذكور في قوله

**او يوجد اي الصبي لقيط في دار الاسلام**

وان كان فيها اهل ذمة فانه يكون مسلما

وكذا لو وجد في دار كفار وفيها مسلم

**فصل في احكام السلب وقسم**

قوله وفيه ما مسلم اي حيث تمكن كونه منه ولو اسير او اجل او محتجزا انقسم ان استلحقه كافر بميمنة تبعه في النسب والكفر واذا حلفنا بالاسلامه في هذه الامور الثلاثة قد بلغ وحكي الكفر هل يكون مرثدا او لا فان كان اسلامه تمعا لادر ابويه او للسبي فيستتاب والاقتل لانه مرثد وان كان اسلامه تبع الله اذ ليس بمرد ويبقى على دينه والفرق بينهما ان تبعية الدار ضعيفة بخلاف ما قبلها بما مر

قوله ولو سباه ذمي اي منفردا عن ابويه كما هو ظاهر قوله سباه مسلم وذمي حكم بالاسلامه بقتلها لحكم الاسلام كما ذكره القاضي وغيره واقتره في شرح الروكن اه قوله بل هو على دين الساب فلو كان سابعه يهوديا او نصرييا ما صار هو كذلك وان كان ابوه يهوديا او نصريا مثلا ومن هنا يتصور عدم التوافق بين الاولاد والابوين او نقصهم في الشهود او التخصر وهذا مما يقع في مواضع كثيرة فليست قط له ولو سبي ابواه بعد سبي الذي اياه ثم اسلم احكم بالاسلامه خلافا للحلي اه يروا

قوله وفيه ما مسلم اي حيث تمكن كونه منه ولو اسير او اجل او محتجزا انقسم ان استلحقه كافر بميمنة تبعه في النسب والكفر واذا حلفنا بالاسلامه في هذه الامور الثلاثة قد بلغ وحكي الكفر هل يكون مرثدا او لا فان كان اسلامه تمعا لادر ابويه او للسبي فيستتاب والاقتل لانه مرثد وان كان اسلامه تبع الله اذ ليس بمرد ويبقى على دينه والفرق بينهما ان تبعية الدار ضعيفة بخلاف ما قبلها بما مر



في بيان أحكام الصلوات والصلوات المأخوذة من صلاة نية الصلاة  
قوله ومن قتل مسلما أو منكريين أو أهل بيتا من المداريين أو آل البيت من قبل أو غيره  
كراهية وأما قتل القتل معا فلهذا الحديث الشريف فتأمل ان برماوي

**الغنية ومن قتل قتيلا اعطى سلمة**

بفتح اللام بشرط القتال مسلما ذكر كان  
او اني حرا او عبدا شرطه الامام له اولاد والملك  
ثياب القتل التي عليه والحق والراي وهو  
حق بلا قدم يلبس للساق فقط وآلات  
الحرب والمركوب الذي قاتل عليه او امسكه  
بعنانه والسرج والجام ومقود الدابة  
والسوار والطوق والمنطقة ومي النسيء  
بها الوسط والخاتم والنقعة التي معه  
والجنينة التي تفاد معه وانما يستحق القاتل  
سلب الكافر اذا غر بنفسه حال الحرب وقتله

بحسب

قوله ولكنيسة اي لا كقيمة ولا ما فيها من نقد وغيره  
وهي وتعايش على حق البعد او الفرس ما لم يجعلها وقاية  
لظهوره فلم تعد جنباية اختار واحدة منها الا ان كلامها  
جنينة من ازال منعته وكذا كل ما تقدم من نوع واحد  
ان برماوي

قوله ومن قتل قتيلا اعطى سلمة  
قوله ومن قتل قتيلا اعطى سلمة  
قوله ومن قتل قتيلا اعطى سلمة

بحيث يكفي ركوب هذا الغدر شرذلك الكافر  
فلو قتله ونوا سيرا ونائيم او قتله بعد ان هزم  
الكفار فلا سلب له وكفاية شر الكافرين نزل

امتناعه كان يققا عينه او يقطع يديه  
او رجله والغنية لغته ما خوزة من الغنم  
وهو الرمح وشرعا المال الحاصل للمسلمين  
من كفار اهل حرب بقتال واجبا فخل

او ابل وخرج باهل الحرب لمال الحاصل

من المرتدين فانه في لا غنية وتقسيم الغنية

بعد ذلك اي بعد اخراج السلب منها على

خمسة اخماس فيعطى اربعة اخماس لمن

ومستوفى

قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله

قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله

قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله

قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله

قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله  
قوله او يقطع يديه او رجله او يده او رجله او يده او رجله







في بيان احكام الصلوات والاداءات...

تنبيه قال في الاحياء لم يدفع السلطان الى المستحقين حقوقهم من بيت المال قبل يجوز لاحد منهم اخذ شيء منه او اخذ من اربعة عدايب احدها الجور اخذ شيء منه احداً حتى اخذ منه شيئاً فهو غل ولانها باخذ كل يوم قدر فوكه فالتمة ما اخذ كل يوم ستة رايها ما اخذ ما يعطي وهو حصته وهذا هو العيان واقفه في المجموع اه برماوي

وهو الذي كان في حال حياته **يَصْرِفُ بَعْدَهُ**  
**المصالح** المتعلقة بالمسلمين كالقضاة  
الحاكمين في البلاد اما قضاة العسكر  
فيرزقون من الاحماس الاربعة كما قال  
المأوردني وكذا الثغور ومنى المواضع  
المخوفة من اطراف بلاد الاسلام الملا  
لبلادنا والمراد سد الثغور بالرجال  
وآلات الحرب ويُقدّم الامم من المصالح  
فالامم **وسهمهم لذوي القرى** اي قرني  
رسول الله صلى الله عليه وسلم **وقم بنواكم**  
**وبنوا المطلب** يشترك في ذلك الذكر والاتي

قوله وهم بنواكم وبنوا المطلب فلا يعطي بنو الخوفا  
لوقول ولعبد ستمس لا يقتضيه صلى الله عليه وسلم على بني  
الاولين مع سوال بني الخوفا لرواه البخاري ولا يتم لهم  
بغاراته جاهلية ولا اسلاماً بخلاف بني الخوفا فانهم  
كانوا يورثون في الثلاثة الاول استحقاقاً وقول اخوانهم  
والعبودية في الانتساب الى الابا فلا يعطي اولاد بناتهما  
لانهم ليسوا من الاول لغة كما قيل  
بنو ثنائنا وبنائنا وبنائنا بنو هذابنا الرجال الجاهل  
ولانه صلى الله عليه وسلم لم يعط الزبير وعفاف رضي الله عنهما  
مع انهم كل منهما صاحب بيت اه برماوي

والقري

والغني والفقير ويُفضل الذكر فيعطى  
مثل حظ الانثيين **وسهمهم لليتامى**

قوله وسهم لليتامى اي المسلمين منهم فاولاد الكفار اليتامى  
لا يعطون من ذلك شيئاً لانه مال احدهم من كفار فلا يورث  
اليهم بل يعطون من مال المصالح اه برماوي  
لا ايت له ان يعطى  
سواء كان الصغير ذكراً او انثى له جداً ولا  
قتل ابوه في الجهاد او لا ويستتر فقر  
اليتيم **وسهمهم للمساكين وسهمهم**  
**لابت السبيل** وسبق بيانها قبيل  
كتابا لصيام **فضل** في قسمة القى  
على مستحقه والى لغة ما خوذ من  
فاذا رجعتم استعمل في المال الراجح  
من الكفار الى المسلمين وسرعاً ما مال

قوله وسهم لابي السبيل شرط الحاجة  
ولا يشترط عدم قدرته على الاقتراض

في بيان احكام قسم الغني على مستحقه وهو لغة وسرعاً  
ما ذكره المصنف والاصح فيه قوله تعالى ما اذا اسد على رسول  
الاية ولو قال المصنف في الغني وقسمه لكان اولي واظهر  
اللام الا ان يقال انه رأي كلام اللام فتأمل  
قوله من قبال يدوينا

قوله مال لو استعمل اللام لكان اولي  
يشمل الاختصاص كطلب يتفع اه







وهي لغة اسم لخراج مجعول على اهل الذمة

سميت بذلك لانها جرت اي كفت عن القتل

وسر كما ان يكثر منه كافر بعقد محض

ويشترط ان يعقدها الامام او نائبه لا على

جهة التافيت فيقول اقررتكم بدار الاسلام

غير الحجاز او اذنت في اقامتكم بدار الاسلام

على ان تبدلوا الجزية وتنقادوا للحكم

الاسلام ولو قال الكافر للامام ابنتد

اقررتي بدار الاسلام كفى **وشرائط وجوب**

**الجزية خمس خصال** احدها **البلوغ** فلا وجوب على من

جزية على صبي **والثاني العقل** فلا جزية

على

قوله ويشرط ان يعقدها  
الامام قال شيخنا الشافعي  
من جهة الى عقد الامام لان  
ذلك من اركانها الخمسة المتقدمة  
فقال له

قوله غير الحجاز الذي هو مكة  
والمدينة والمهامة وطريقها وقراها  
ويمنع من حرم مكة مائة اوله  
دخول غيره فهو بخلافه بشرط  
احد شي منه ولا يقيم موضع  
الكون ثلاثة ايام او يتركها

قوله لا يكثر منه كافر بعقد محض  
قوله ويشترط ان يعقدها الامام او نائبه لا على  
جهة التافيت فيقول اقررتكم بدار الاسلام

قوله غير الحجاز او اذنت في اقامتكم بدار الاسلام  
قوله على ان تبدلوا الجزية وتنقادوا للحكم

قوله اقررتي بدار الاسلام كفى

على مجنور اطبق جونه فان تقطع جونه

قليلا كساعة من شهر الجزية او تقطع

جونه كثيرا كيوومين فيه ويومين في

لقت ايام الا فاقة فان بلغت سنة

وجبت جزيتها **والثالث الحرية**

فلا جزية على رقيق ولا على سيده ايضا

والمكاتب والمدبر والمبعض كالرقيق

**والرابع الذكورية** فلا جزية على المرأة

وحشي فان بانت ذكورية اخذت منه

الجزية للسنيين الماضية كما جئت النوى

في زيادة الروضة وجرمه في شرح المذهب

قوله فلا جزية على رقيق اي لا يعقدها ولو عقدت لم تجب  
عليه ايضا وان عتق ولا تقطع اياه الله المبعوض ببعضه كمن  
اخذت منه ان كانت عتقت له بطريقه والا فلا وبهذا يجمع  
الشافعي والحنفي ولذلك لا تؤخذ من اقام في دار الاسلام مدة  
ولم يعلم به (٥١) يومين

قوله لا يكثر منه كافر بعقد محض  
قوله ويشترط ان يعقدها الامام او نائبه لا على  
جهة التافيت فيقول اقررتكم بدار الاسلام  
قوله غير الحجاز او اذنت في اقامتكم بدار الاسلام  
قوله على ان تبدلوا الجزية وتنقادوا للحكم  
الاسلام ولو قال الكافر للامام ابنتد  
اقررتي بدار الاسلام كفى



وكان الذي يورث قال تعالى وانما لفي زوالا وفيه كذا كذا...  
 فانما يورث في قوله تعالى من الذين اوتوا الكتاب وامانت ليس لهم كتاب ولا شفاعة...  
 الاوتان والشمس والعقود الملائكة ومن في معناهم من يقول ان العنكبوت...  
 الاله فلا يقرون بالجو فزاد او جدد عقدا لاله لا احد تناول اماله وعبيده وزوجاته وصغار...  
 اولاده ومجانينهم وان لم يشترط وحولهم وكذا اماله به علقه حقوقه ومصادره من...  
 النساء والصبيان والمجانين والارواح ان شرط وحولهم فيه ابراهيم

**والخامس ان يكون الذي تعقده الجزية**  
**من اهل الكتاب كاليهود والنصراني**  
**او من له شبهة كتاب** وتعقد ايضا اولاد

من يهود او نصارى قبل النسخ او سكتنا  
 في وقته وكذا لمن اجد ابويه ونسب والآخر  
 كتابي ولزاعم التمسك بكتاب ابراهيم  
 المنزل عليه او بزور او ذم المنزل عليه

**واقل ما يجب في الجزية على كل كافر ديني**  
**في كل حال واحد لاكثر الجزية ويؤخذ**  
 اي ليس للامام ان يماكس من عقدت  
 له الجزية وحينئذ يؤخذ من المتوسط

الحال

قوله دينار ولا تعقد عبوه ولو بقدر قيمته ويجوز ان  
 التعقد عنه بعد ذلك ويجوز في ايات وجعل كون افهام  
 دينار اربعة قوتفا والاذن قبل الاداري عن المذهب انه  
 يجوز عقدها باقل من دينار قاله الاذني وهو ظاهر  
 في قوله دينار ولا تعقد عبوه ولو بقدر قيمته ويجوز ان  
 التعقد عنه بعد ذلك ويجوز في ايات وجعل كون افهام  
 دينار اربعة قوتفا والاذن قبل الاداري عن المذهب انه  
 يجوز عقدها باقل من دينار قاله الاذني وهو ظاهر

٢٠٨

**الحال ديناران ومن الموسر اربع دينارين**  
**استحبنا ان لم يكن كل منهما سفيها**  
 فان كان سفيها لم يماكس الامام ولو السفيه

**والعبرة في المتوسط واليسار باخذ**  
**الحول ويجوز اي ليس للامام اذ صالح**  
**الكفار في بلدهم لا في دار الاسلام ان**  
**يشترط عليهم الضيافة لمن يحرهم**

**من المسلمين المجاهدين وغيرهم**  
**فضلا اي زائدا عن مقدار اقل الجزية**  
 وهو دينار كل سنة ان رضوا بهذه الزيادة  
**ويتضمن عقد الجزية بعد صيغة اربعة**

على الاصل ما اذا  
 كان على الاصل ما اذا  
 كان على الاصل ما اذا

قوله والعبرة في المتوسط هو مقدار في كفاية الاصل  
 وهي ما اذا تعقد لم يمس وجب عليه وانما اقله بعد ذلك  
 ويصير دينان في زمنه اذا جرحه ونزول الزكاة في  
 ضابط الغني المتوسط والمثمة انه كالتفقه بجامع انه  
 في مثابله متعقبة نفود الله لا العاقلة اذ لا موانسة  
 بها ولا العرف لا تختلف كما يحد في اختلافها بطلها  
 باختلاف الابواب قاله العلامة انه جرح والمعتدلة كالعاقلة

قوله ديناران ومن الموسر اربعة دينارين...  
 فيها عدد الضمانات خلافا لرجل على كل واحد او على  
 اجمع وقد رايتم الضمانات ومثلها اسم من كسبه  
 او غيرها وجنس طعام وادم وقدره او في الذخائر  
 فعلا عن الامام انه يشترط عليهم تزويد الضيف  
 كما يريهم وليعلم وللضيف على الطعام من غير اكل  
 كالمطامير بوضعه ونحوها ايضا على الدواب وعلى  
 العادة تفهم ان ذكره عن شيعي كقول من لا قدر ولا  
 يلزمهم لوانه زيادة على وانه الا ان كان العدو المشروط  
 عليهم التوسعة ابراهيم



قوله فان لم يفرقوا بين المؤمنين والمؤمنات والذين آمنوا والذين آمنوا  
 بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم  
 والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم  
 والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم  
 والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم

**اشيا احدها ان يؤدوا الجزية وتؤخذ**

منهم برفق كما قال الجمهور لا على وجه الاهانة

**والثاني ان تجرى عليهم احكام الاسلام**

فيضمنون ما يتلفونه على المسلمين من نفس

ومال وان فعلوا ما يعتقدون تحريمه

كالزنا اقيم عليهم الحد **والثالث**

**ان لا يذكروا دين الاسلام الا بخير واللعن**

**ان لا يفعلوا ما فيه ضرر للمسلمين اي**

بان ياتوا من يطلع على عورات المسلمين

وينقلها الى ارا الحرب ويكره

المسلمين بعد عقد الذمة الصحيح

الكف

قوله فان لم يفرقوا بين المؤمنين والمؤمنات والذين آمنوا والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم

قوله ما فيه ضرر على المسلمين وفي بعض النسخ ضرر  
 المسلمين ويعتقدون من سقيم سلبا خيرا او طعنا  
 خيرا او من اكلها ارضيتهم وناقوس وخنزير  
 ومن احدث كوكبية او ترميمها او اعادة بناء المسكن  
 فتحملها على ان الارض لهم او لنا او ملكناهم على  
 السكن فيها وسقط ذلك او من مساواة لينا جارا  
 مسلم وان دفع به اذا كان بينا المسلم على الوجه  
 المقادير ان لم يكن فخصه باعادة والافحوز مساواته  
 والزيادة عليه لانه مختص وهذا في الاستد او اعاله  
 اشتريه الكافر فيا مسلم فلا يجب هذه لكن يمنع من  
 صفة الذم على بنا المسلم الجاور له ان يرمي

الكف عنهم نفسا ومالا وان كانوا في بلدنا

او في بلد مجاور لنا لزمنا دفع اهل الحرب

عنهم **ويعرفون بلبس الغيار اي بكسر**

الغير المعجمة وما وتغيير اللباس بان يخطط

الذي على ثوبه شيئا يخالف لون ثوبه

ويكون ذلك على الكنف والاولى باليهودى

الاصفر وبالنصراني الازرق وبالمجوسى

الاسود والاحمر وقول المصنف يعرفون

عبره النوى ايضا في الروضة تبع

لاصلها لكنه قال في المنهاج ويؤمر اى

الذي ولا يعرف من كلامه ان الامر للوجوب

قوله ويعرفون وجوبها في الكنف كما اشار اليه  
 وهو يفتق المشاة الحقيقية وسكون العيون المهمة  
 والاهمفة وضبط العلامة لخطيب نظم المشاة  
 القسمة وفق العيون المهمة وتشد يد المفتوحة  
 على اليد المعقود ان يرمي

قوله فان لم يفرقوا بين المؤمنين والمؤمنات والذين آمنوا والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم

قوله فان لم يفرقوا بين المؤمنين والمؤمنات والذين آمنوا والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم والذين آمنوا بآياتهم



في أحكام العبيد والزبائح من حيث ما حل منها وما لا  
 حل ولا كانا العبيد فمقدرا لافقده الحكم لانه عمل  
 القليل والكثير وجوع الزبائح لا اختلاف في فعلها ولا في  
 الزبائح تكون بالسكران أو بالسهم أو بالجوارح والاصل  
 في ذلك قوله تعالى وإذا حلتم فاصطادوا وقتلوه  
 فقالوا لا ما ذكركم وفكر الحكم هذا الكتاب وما بعده  
 تبعا للمزني والسهاح وغيرهما وخالفني الروضة قد ذكر  
 احدى ربع العبادات قال يعضنهم وهو شرب ولعله  
 الاستسبب ان طلب الحلال فرض عين واركان الزبائح  
 ذابح ومذبح وذبح والذاهب ما من

كشاة انسية توجست هذا من افراد ما قبل  
مال الجارية كما بالي فيخرج به نحو غير توفيق في  
بئر فانه وان حل بالجمع لا يجل بالجارية لان مقتدر  
فقد رزق والقد بين كبره والجارية ان الكبر  
باج به الذبح مع القدرة بخلاف فعل الجارية انه يرموا



فانما يجرى المذبح حينئذ ومتى بقي شيء من الحلقوم والمرى لم يحل المذبح والثالث والرابع قطع الودجين بواو ودا لـ مفتوحين تنبيه ووج بفتح الدال وكسرهما وهما عرقان في صفتي العنق محيطان بالحلقوم والمجرى منها اي الذي يكفى في الزكاة شيان قطع الحلقوم والمرى فقط ولا يسقط ما وراء الودجين ويجوز اي يحل الاصطياد اي كل المصايد بكل جارحة معلمة من السباع كالقند والنم والكلب ومن جوارح الطير كصف

النسبة توقفت او بعير ذهب سارداه  
**فذكاته عقره** بفتح العين عقر امرها  
 لروحه حيث قدر عليه اي في اي موضع  
 كان العقر **وكال الذكاة** وفي بعض النسخ  
 وليستحب في الذكاة **اربعة اشياء** احدها  
**قطع الحلقوم** بضم الحاء المهملة وهو مجرى  
 النفس دخولا وخروجاً **والثاني قطع المري**  
 بفتح ميمه وممزاً اخره ويجوز تسهيله  
 وهو مجرى الطعام والشراب من الحلق  
 الى المعدة والمري تحت الحلقوم ويكون

فقد لا يدفعه اشياء في مجموع هذه الامور الا ان يقع من كلام الذبح فلا ينافي ان قطع الحلقوم والمرى شرط لحل المذبح كما سيذكره المصنف وهذا القول يتقدم الظاهر في خلافه من غير خلاف ان الاول واجب واجبة فتأمل (ان يروا)

تولد دفعة واحدة ليس شرط بل يجوز البقرة بشرط ان يبقى في المذبح حياة مستقرة عند ابتداء الوضوء في اخر مرة وبه علم انه لو اخذ شخصاً مع المذبح مقارنة لا يحل له كل ذلك ولو وضعه سكيناً خلفه وامامه وتلاقيهما في قطع عنقه فانه لا حل ايضا ولو قطع سكين مسعوم بسم مذكف مع لم يحل ويكفي ضحك الحياة المذكورة وقد يغيب انما الدم او كذا الضئيلة تنقسم لو وصل بالمرض الى حركته مذبح ثم ذبح حل لعدم احوال عليه الهلاك فتأمل (ان يروا)

فانه

فانه يجرى المذبح حينئذ ومتى بقي شيء من الحلقوم والمرى لم يحل المذبح والثالث والرابع قطع الودجين بواو ودا لـ مفتوحين تنبيه ووج بفتح الدال وكسرهما وهما عرقان في صفتي العنق محيطان بالحلقوم والمجرى منها اي الذي يكفى في الزكاة شيان قطع الحلقوم والمرى فقط ولا يسقط ما وراء الودجين ويجوز اي يحل الاصطياد اي كل المصايد بكل جارحة معلمة من السباع كالقند والنم والكلب ومن جوارح الطير كصف

فقد لا يدفعه اشياء في مجموع هذه الامور الا ان يقع من كلام الذبح فلا ينافي ان قطع الحلقوم والمرى شرط لحل المذبح كما سيذكره المصنف وهذا القول يتقدم الظاهر في خلافه من غير خلاف ان الاول واجب واجبة فتأمل (ان يروا)

تولد دفعة واحدة ليس شرط بل يجوز البقرة بشرط ان يبقى في المذبح حياة مستقرة عند ابتداء الوضوء في اخر مرة وبه علم انه لو اخذ شخصاً مع المذبح مقارنة لا يحل له كل ذلك ولو وضعه سكيناً خلفه وامامه وتلاقيهما في قطع عنقه فانه لا حل ايضا ولو قطع سكين مسعوم بسم مذكف مع لم يحل ويكفي ضحك الحياة المذكورة وقد يغيب انما الدم او كذا الضئيلة تنقسم لو وصل بالمرض الى حركته مذبح ثم ذبح حل لعدم احوال عليه الهلاك فتأمل (ان يروا)



قوله في اي موضع كان جرح السباع اي في اي موضع  
من بدن الصيد مما ينسب اليه الموت وذكر ان جرحه لم يضر  
المقام والا فالاعتقاد بنقل الجرح او صدمتها خلال  
ايضا فاعلم انه بريء

قوله وهم الكسب وجميع الكسب رخصة وقوله تعالى  
ويعلم ما يجودون بالدينار والدينار ما يجودون

وبار في اي موضع كان جرح السباع والطيور  
والجراحة مشتقة من الجرح وهو  
الكسب **وسرائط تعليمها اي الجوارح**  
**الربعة احدها ان تكون الجراحة اذا**  
**ارسلت اي رسلها صاحبها اشتركت**

**والثاني انها اذا جرت بضم اوله**  
**اي زجرها صاحبها انزجرت والثاني**  
**انها اذا قتلت صيدا لم تاكل منه شيا**  
**والرابع انه يتكرر ذلك منها اي يتكرر**  
**السرائط الاربعة من الجراحة بحيث**  
**يظن تاديبها ولا يرجع في التكرار لعدد**

بل

قوله انزجرت اي وقفت في الامساك او الاثنا وهذا شرط  
خاص بجرح السباع لا يمتنع ان زجرها بعد ارسالها بخلاف  
جرح الطيور اذا ارسلت ولا يطع في زجرها فلا يعتبر  
فيها ذلك على المعتد عند العلامة الرمي وقال العلامة  
لكن يجب ان يكون فيها ذلك ان يرميها او يرميها  
قوله ويتكرر ذلك اي  
المتكرر في الشروط  
الثلاثة السابقة فقل  
اي تتكرر السرائط الاربعة  
خلاف الصواب فتأمل

بل المرجع فيه لاهل الخبرة بطباع الجوارح  
**فان عدمت منها احدا للسرائط لم**  
**يجل ما اخذته الجراحة الا ان يذكرك**  
**ما اخذته الجراحة حيا فيذكي فيجل**  
**حينئذ ثم ذكر المصنف الة الذبح في قوله**  
**وتجوز الزكاة بكل ما اي بكل محد بحج**

قوله الا ان يذكرك ما اخذته الجراحة  
حيا اي حيا مستقرة او بريء

قوله ثم ذكر المصنف الة الذبح في قوله  
الذبح المذكور وكان المناسب  
تقديمه على الاصطلاح فتأمل

كحديد ونحاس الاباس والظفر واما  
باقي العظام فلا تجوز التذكية بها ثم  
ذكر المصنف من نص التذكية في قوله  
**وتحل ذكاة كل مسلم بالغ او مميز يطبق**  
**الذبح وذكاة كل كتابي يهودي او نصراني ويجل**

قوله ونحاس وارضاس وقصص وقصص  
وقصص وقصص وقصص وقصص

قوله بل المرجع فيه لاهل الخبرة بطباع الجوارح  
قوله فاعلم انه بريء  
قوله ويتكرر ذلك اي  
المتكرر في الشروط  
الثلاثة السابقة فقل  
اي تتكرر السرائط الاربعة  
خلاف الصواب فتأمل



زكاة الاعمى ولا تخل زكاة مجوس ولا وثني

ولا غير مما مما لا كتاب له **وزكاة الجبين**

حاصله بذكاة امه فلا يحتاج الى تذكير

هَذَا انْ وُجِدَ مَيِّتًا اَوْ فِي حَيَاةٍ غَيْرِ مُسْتَوْدَعَةٍ

اللهم الا ان لوحدتيا حياة مستقر

بعد خروجہ من بطرامہ **فیدکی** حید

وَمَا قَطَعَ مِنْ حَيَوَانٍ حَتَّىٰ يَكُونَ كَيْفِيَّةً إِلَّا لَشَعْرَةٍ

ای المفظوع من حیوان ماکول و فی بعض

السبح الا شعور المستغ بها في المقاص

وَالْمَلَأَ بَاسُوعُهُمَا **فَضْلاً** فِي أَحْكَامِ

[illegible]

۱۰۹  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

لا جد في

١٢٤

الاطعمة الحلال منها وغيره وكل حيوان

استطابته العرب الذين منهم اهل شرو

وخصب وطباع سليمة ورفاهية

فَوَحَلَالُ الْأَمَانِ إِيَّاهُ وَرَدَّ الشَّرْعَ

بِتَحَرُّمِهِ فَلَا يَرْجِعُ فِيهِ لاسْتِظَانُهُمْ

له وكل حيوان استخس منه العذب

ای عذو حیثا فهو حرام الاما ورد المراء

بَابُهَا فَلَا يَكُونُ جَرَامًا وَيُحْرَمُ مِنْ

السَّابِعُ مَا لَهُ نَابٌ اِى سَن قَوِي

يَعْدُو بِهِ عَلَى الْحَيَّوَانِ كَأَسَدٍ وَمِنْهُمْ

من الطيور ماله مخلب بكسر الميم وفتح

01

100

تغلب أهل ثورفة على الكافر سلطان بن بدران و  
فتح مخرج الحصان و أهل الجبل و بلاد البيران  
و بلاد القنطرة و بلاد متبرجج و سها و بمران

فقالوا استظا بنه العديا اذ اثنان منهم ويرجع الى استظا بنهم  
له فان اختلفوا فيه فلا اكرايم قديسنا ثم يعتبروا بالاشبه  
به فان لم يوجد فلا زال ويعتبر كل زمان بعد فانه فيما لم  
يوجد فيه كلام ان قبا لهم ان

قوله اي حيوان هو بالرفع 2 كلامه

والتقدير فهو حلال النفي مقدر في كلام المصنف  
والجواب ان يكون منصوباً

[illegible]

أبي علي عليه السلام وكان فاه ذئبية لا يتفق بينه وبين  
الاجف لكونه لا يفتاوم خفا بصدا وهو اسم المذكر  
والأنثى ومن عجيب امره انه يخيف ويكفر سنة ذلك  
وسنة أنثى ادهر ماور







وطعن في الثالثة والثني من **الابل** وهو ماله  
 خمس سنين ووطعن في السادسة والثني من  
**البقر** وهو ماله سنتان ووطعن في الثالثة  
 وتجرى البقرة عن **سبعة** اشتركو في النخلة  
 بها **والبقرة عن سبعة** كذلك وتجرى  
**الشاة عن شخص واحد** وهي افضل من  
 مشاركتها في بعير وافضل انواع الاضحية  
 ابل ثم بقرة ثم غنم **واربع** وفي بعض النسخ  
 اربعة لا تجزى في الضحايا احدها  
**الغور** **البيت** اي الظاهر **عورها** وان  
 بقيت الحديقة في الاصح **والثاني العرجا**

قوله في البقرة ليس قبله حق او اشترى خوار  
 ومقتضى اجزاء المفاتيح انما هي في انباء الخوار  
 وقال شيخنا هو تقييد كقوله في الغنم والافالدي  
 والعقيقة كذلك ولهم قسمة اللحم لانه اقرب الى

البيت

**البيت عرجها** ولو كان حصول العرج لها  
 عند اجتماعها للتضحية بها بسبب اضطرار  
**والثالث المريضة** **البيت مرضها** ولا يقتر  
 يسير هذه الامور **والرابع العجنا** وهي  
**التي ذهب مخها** اي ذمها من الهزال  
 الحاصل لها **وتجرى الحصى** اي المقطوع  
 الحصىين **والمكسورة القرن** ان لم يؤثر  
 الكسر في اللحم وتجرى ايضا فاقدة الفؤاد  
 وهي المسماة بالجلحا **ولا تجزى المقطوعة**  
**كل الاذن** ولا بعضها ولا المخلوقة بلا اذن  
**ولا المقطوعة الذنب** ولا بعضه ويدخل



وَقْتُ الذَّبْحِ لِلْأَضْحِيَّةِ مِنْ وَقْتِ صَلَاةِ الْعِيدِ

أي عيد النحر وعبارة الروضة وأصلها  
يدخل وقت التضحية إذا طلعت الشمس  
يوم النحر ومضى قدر ركعتين وخطبتين  
خفيفتين انتهى ويستمر وقت الذبح  
إلى غروب الشمس من آخر أيام التشريق  
وهي الثلاثة المتصلة بعاشرا للحجة  
وَيُسْتَعَبَّ عِنْدَ الذَّبْحِ خَمْسَةُ أَشْيَاءَ أَحَدُهَا  
التَّسْمِيَةُ فيقول الذابح بسم الله والأكمل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَلَوْ لَمْ يُسَمَّ حُلُّ الْمَذْبُوحِ  
وَالثَّانِي الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ويكون

قد اذ لم يسلم حل المذبح وأما قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه فإنها نزلت لسبب وهو أنهم كانوا إذا ذبحوا ذبحة سموها الهتهم ففقدوا طهورها فسموا الهة لا تأكلوا ما سميت الهتهم عند ذبحه لأنه عبادة الأصنام فعلى ما إذا ذبحوا تأكلوا ولم يسم الله تعالى فلا تحرم الذبيحة لأنه التسمية عند الذبح

ويكره أن يجمع بين اسم الله واسم رسوله  
وَالثَّالِثُ اسْتِقْبَالُ الْقِبْلَةِ بِالذَّبْحِ  
أي توجه الذابح مذهبها نحو القبلة وينوجه  
موا أيضا والرابع التَّكْبِيرُ أي قبل النسيئة  
وبعد هاتلانا كما قال الماوردي **لَكَ**  
**الدُّعَاءُ بِالْقَبُولِ** فيقول الذابح اللهم  
منك وإليك فتقبل أي هذه الضحية  
لغمة منك على وتقرب بها إليك فتقبلها  
وَالْيَاكُلُ الْمُضْغِي شَيْئًا مِنَ الْأَضْحِيَّةِ الْمَذْبُوقَةِ  
بل يجب عليه التصديق بجميع لحمها فلو أخرجها  
فتلفت لزمه ضمانها **وَيَاكُلُ مِنَ الْأَضْحِيَّةِ**

تقريبه في الضحية الواجبة شرب فاحل  
لشربها ولله الكسيرة والكسيرة  
فحله في وقتها وجها ولما استجلاها بالادخنها وأعارتها  
لذلك أجازها لأنها تسع المنافع ولها خصة من أوعرها  
وغيرها أن صدقها وهو ملكها برماوي

ضمانه



ENV

التَّضَعُّيَةُ بِالْجَمِيعِ وَالتَّصَدُّقُ بِالْبَعْضِ

فصل في احكام العبيد وبناته

اسم لشعر علی راس المولود و شعر عالم سید محمد

المصنف والعقيدة على المولود

وَفَرَّ الْمَصْنَعُ الْعَقِيقَةَ يَقُولُهُ **وَمِنْ الذَّبِيحَةِ**

عن المولود يوم سابعه ايسابيع ولادته

وَيَحِبُّ يَوْمَ الْوَلَادَةِ مِنَ السَّابِعِ وَلَوَمَاتُ

مَوْلُودُ قَبْلِ السَّابِعِ وَلَا تَقُوتُ بِالْأَخِيرِ

عد فان تاخرت للبُلُوع سقط حكمه في حق

لَعَاقُ عَنِ الْمَوْلُودِ اِمَامًا مُؤَخَّرًا فِي الْعَوْنِ عَنِ نَفْسِهِ

المتطوع بها لنا على الجديد وأما النساء

فَقِيلَ يَصْدَقُ بِمَا أَوْحَى النَّوَى فِي نُصْحِهِ

النبيه وقيل هدى نكحاً للمسلمين الغيا

وَيُصَدِّقُ بَيْتَهُ عَلَى الْفَقْرَاءِ فَلَمْ يَرْجَحِ النُّورُ

الرَّوَضَةِ وَأَصْلُهَا شَيْءٌ مِنْ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ

الاسم ای خرم علی المصطفیٰ من الاصحیہ او

جلدها ويحرم ايضا جعله اجرة الجزاء ولو

كانت الاصححة طوعاً ويظم حملاً من الاصححة

المطوع بها الفقر والمساكين والفصل

النصدق بجميعه، الالفه اولها يبرك

لضغتي يا كمالها فانه ليس له ذلك واداك

البعض

قولهم وقيل يهدى نفسها هو العتيد وشرط المهدى اليه  
والمصدق عليه ان يكون كل منهما مسلما ولو كانا

٥١

فان عدة تجد على الفقد او غيرهم اطعام  
الذي يبيع شافع الاضحية او اهدا شي منها  
لهم او بيع شي منها لذلك لانها ضيافة الله  
تعالى للابن كما قال سبحانه الشوا املني  
وهو المقدر له براد

قوله







السلامة والطمأنينة  
والسلامة والطمأنينة  
والسلامة والطمأنينة

تولد وكانت صفة المناصلة وكذا اضافة السبق  
وهي نحو اقبل بالعنف وفي نحو الا بطل بالثقب  
وتعرب بغير ال التعريف مثلا عينا في العيان  
وصفة فيما في الذمة وتفتح العقد نحو شب  
احدهما في الاول ويبدل بعينه في الثاني وتعرب  
ايضا امكن بفتح كل منهما الآخر وكن قطعهما  
المسافة وتعريف الدالكين بالروية لا بالصفة  
٥١ برعوي

قوله وإعلم أن عوض المسابقة ثم توطئة الكلام  
المع وكيفية المسابقة لا تقتصر على العلم عليها ولا  
فالعوض في المسابقة كذلك كان يقول أن سيقيني  
باصابة ذلك فلي عليك كذا ولا يدين المحلل في هذه  
أهـ برماور

23

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

المشايقين حتى انه  
اي لم يلقه شي تركه اذا جاز ما فاقه المال صاحبه اه  
استرده اي العوض الذي  
اي استغفه سوا حقه او تركه اه  
ضم اوله اخذ اي العوض  
هو كونه العوض منها

قوله وان اخرجاه هو على اللغة الرقيقة ولا يصح  
تخرجه على جعل الثاني مبتدأ فكأن الضمير ان  
يقول وان اخرجبه السامع ان او سكت عن لفظ  
السامع في تعامله مع مراد

قول محلا في ذلك لانه اخل العقد باخراجه  
 عن القار المحرم المستطاع اهـ وهذا لا يصح في غير  
 السابقة ولذلك لو اذهن رجلان متبلا على غير  
 الى موضع كذا او المشتري الى غروب الشمس مثلا او اقل  
 كذا او شرب كذا كان باطلا وهو من اكل اموال الناس  
 بالباطل مع ما يترتب عليه من ترك الصلاة والاعمال  
 سواء كان العوض منها او من ترك الصلاة والاعمال  
 وذلك ويكوله من الكبار لانه من اكل اموال الناس  
 ظل والحاص  
 قد علمنا ما وياتي الفارماك بقوله مما  
 اخبرنا ما وياتي الفارماك بقوله مما  
 ان يكون مع الاول او مع  
 رين الاولين  
 ق

[illegible]



فكانت آيات احكام الايمان والنذور وجمعها العمل لغيره  
 في كتاب واحد لا يشترط ان يكون في يوم القارة كما ياتي وقد مر  
 انفعالها على المقصود والاشهاد بالاحكام الى اليمين فيها  
 بما فيها والاصل في الايمان قوله تعالى لا يؤمنون الا بما  
 في ايمانكم وقوله تعالى لا يؤمنون الا بما في ايمانكم  
 قوله تعالى في الثالثة ان شاء الله تعالى واركانها اربعة  
 حالف ومخلف ومن ومخلف عليه وصيغة وشيأت الكلام على  
 النذور اه برماوي

**والنذور والايان** بفتح الهمزة جمع يمين  
 واصلها لغة اليد اليمى ثم اطلق على  
 الحلف وشرا تحقيق ما يحتمل المخالفة  
 او تاركه بذكر اسم الله تعالى او صفة من  
 من صفاته **والنذور** جمع نذرو ياتي  
 معناه في الفصل الذي بعده **ولا ينقذ**

قوله وشرا  
 استيفاء الايمان  
 المتقدم

قوله ولا ينقذ  
 هو انما زاد اليان  
 الازم وهو الحلف

**اليمين** لا بال الله تعالى اي بذاته كقول الحالف  
 والله **او باسم من لم يمانه** المختصة به التي  
 لا تستعمل في غيره كخالق الخلق **او صفة**  
**من صفات ذاته** القائمة به كعلمه  
 وقدرته وصايط الحالف موكل مكلف

قوله يمانه لا يعني ان الحالف ليس  
 بالذات وانما هو بالاسم الدال عليها  
 فلو قال الله باسم من استأذنته  
 لكان اول من صعدا وكان يستغنى  
 عنه المطلق بعده فتأمل اه برماوي

قوله من صفات ذاته السعوية وتروى في شيخنا  
 في صفات ذاته السلبية كعدم جسمية وعرضية وعن  
 التعاضد حاشي في اليمين بما لا ينافي مع مقتضى  
 به واما صفاته الفعلية كخالقه ورزقه فلا تنقذ  
 اليمين بها خلافا للحناف اه برماوي

مختار

**مختار** ناطق قاصد لليمين **ومن حلف**  
**بصدق ماله** كقوله لله على ان تصدق  
 بمالي ويعبر عن هذا اليمين تارة بمعنى  
 اللجاج والغضب وتارة بنذر اللجاج  
 والغضب **فرواى** الحالف والناذر **مختر**

قوله ان تصدق بمالي ليس هذه صيغة حلف وانما  
 هي صيغة نذر تخففة ويجب فيها الوفاء بالنذر  
 وسواء ان يقول واسئلا تصدقني بمالي لان هذه  
 فيها شبهة حلف من حيث الصيغة وشبهة نذر من حيث  
 التام القربة او يقول صدقني ان تصدق بمالي  
 ان فعلت كذا كانه فيها شبهة اليمين من حيث النع  
 فتأمل اه برماوي

**ياني** الوفاء بما حلف عليه او ما التزمه بالنذر  
 من **الصدق ماله** او **كفارة يمين** في الظاهر  
 وفي قول يلزمه كفارة يمين وفي قول يلزمه  
 الوفاء بما التزمه **ولا تخي في لغو اليمين**  
 وفسر من سبق لسانه الى لفظ اليمين  
 من غير ان يقصد ها كقوله في حال غضبه

قوله ولا تخي  
 مناسا اليان  
 من صفات ذاته



او عجلنا لا والله مرة وبلا والله مرة في وقت

اخر و من خلفا لا يفعل ثانيا اى كبيع عبك

فَامرْ غَيْرُهُ بِفَعْلِهِ بِانْ يَبَاعَ عَبْدًا خَالِفَ

لم يحدث ذلك الخالف بفعل غير الان يريد

الحالف انه لا يفعل به ولا غيره فحقت لفعل

امور اما المخافاة لانه لا ينكح فكا في النكاح

نہایت سے، انہی کو ابراہیمؑ کا

فانه يجب بالفعل وليله في ملكه

وَمِنْ حَلْفٍ عَلَى فَعْلٍ مَرَّةً لِقَوْلِهِ وَاللَّهُ

لا البرهذين التوحيين **فعل** اي ليس

حَدَّثَنَا مَالٌ بِحَدَّثِ فَان لِبِسَهُمَا مَعًا أَوْ مَرَّ

حَتَّىٰ فَإِن قَالَا إِلَّا الْبَسْ هَذَا أَفَلَا هَذَا حَتَّىٰ

باب

فَوَلَدَ بَيْتَ اَنَ الْوَكِيلِ فِي اَذْكَاءِ سَفَرٍ مَحْضٍ وَلِذَا لَوْ  
خَلَفَ لَا يَبَاحُ زَوْجَتُهُ فَوَلَدَ عَنْهُ قَائِمٌ بَيْتٌ اَيْضًا  
عَلَى الْعَقْدِ لَأنَّهُ سَفَرٌ مَحْضٌ كَمَا مَرَّ وَأَوْجَلًا لَا يَتَزَوَّجُ  
ثُمَّ حِينَ فَقْدِهِ وَلَدَتْهُ لَمْ يَكُنْ لِعَدَمِ اَذْنِهِ فِيهِ  
وَهُوَ ظَاهِرٌ بِمَا وَجَّهَ بِهِ قَوْلُ الْفَرَجِ

هذه فائدة واحدة في علم الحروف  
 وتعلمها على ما ينبغي ان يكون  
 في علم الحروف وتعلمها على ما ينبغي ان يكون

قوله  
كأ  
و  
ع  
ق  
ي

بأحدهما ولا يدخل بمينه بل إذا فعل الآخر جئت

اَيْضًا وَكَفَّارَةُ الْيَمِينِ مَنْ أَوَى الْخَالَفَةَ أَخَذَ

محم فيها ثلاثه اشيا احدها عترة رقة

سَلَامٌ مِنْ عَبْدِ خَالِدٍ إِلَى الْوَلَدِ

وَالْأَمْرُ لِلَّهِ وَالْوَقْتُ لِلْإِنْسَانِ

و ناسیه مدور و لوله او اوصاف مرسته  
آک کاکه

سایین علی مستدیر مد ای رطه ولسا

من حجب من غالب قوت بلاد الملوك ولا يخفى غير

لَحَبَّ مِنْ تَمْرٍ وَقَطْرَةً مِنَ الْهَامِدِ كَوْرًا قَوْلُهُ

وَكَسَوْنَهُمْ اِيْ يَدْفَعُ الْمَكْفِرُ كُلٌّ مِنَ الْمُسَاكِينِ

وَبَاوِيَا اِي شِيَا لِي كِسْوَة مَالِ قَتَاد لِي سَه

لَقِمِمْ اَوْ عَمَامَةً اَوْ خِمَارًا اَوْ كِسَاوًا لَكُمُ خِفَّةً وَلَا

بل اراد الفعل الآخر حسب  
وكتب بالخلف واكتفى معا على الراجح

قد لاي كالحاف اشار في ذلك الي ان الصمير مبتدا  
وخبره مخبره واجماله تخبر عن كفاية وتوحيده  
الصمير للفصل او للساق ومخبره خبر كفاية فكان  
اولي واسمب اي وكفاية اليه مخبره خبره الم قابل  
ببر ماوي

وقف مولی علی عمل و عطف  
علی خاص فاعلم (۱)

ووضف قد  
المصري

قوله بعد ثلاثة اشياء فلا تدرى سيدا ولا كافرا  
وهي محبته اقتداء لا ينقل الى الرابع الا عند الجور  
عنه وانما هو من صفاته تعالى







ابن تيمية الجار ١٥٥ هـ  
المحافظ على شئ قضا على

الصدق أو أصلي ويكرمه أي النادر من

ذلك ای مما نذر من صلاة او صوم او صدقة

مَا يَقَعُ عَلَيْهِ الْأَسْمُ مِنَ الصَّلَاةِ وَأَقْلَامِ الرَّكْعَانِ

او الصوم وافله يوم والصدقة ومي اقل

سَيِّئاً يَمْشِي فِيهِمْ وَلَكَ الْوَيْدَارُ النَّصِيقُ بَمَالٍ

عظیم کہا قال لقاضی ابو الطیب ثم صرح

المصنف بمفهوم قوله سابقا على مباح

في قوله ولا تذر في معصية اي لا تتقصد

نَذَرَهَا كَقَوْلِهِ اِنْ قَتَلْتُ فَلَانَا بِالْغَيْرِ حَقٌّ

فلا تله على كذا وخرج بالمعصية نذر المكروه

كَبَّرَ رَجُلٌ صَوْمَ الدَّاءِ فَيَقْعِدُ نَذْرًا وَيَكْرِهُ

فانه

قوله ما يقع عليه الاسم الم  
يقيد بقدر معلوم من الصلوة  
او الصوم او الصدقة فقامله  
قوله واقلها واكثرها بتمام  
مع العدة بنا على المصنف انه  
يسلك بالنذر مسلك اقل  
واجب في الدعوى من كل  
مطلوب انه مما وى

فلا تذر الكوفة فان بيع عبد الله وهو مدحور  
والراجح انه لا ينفقد وتحميله له بصفة صومع الله  
محملة لمن لا يكره له صومه بان كان قاور عليه والى  
فلا ويبع تذر الكوفة لعارض كما قد اريتم الاحد  
او لصفة تبصم مثلا انه امر عارض وهو الاضمار  
بالذات العبارة فانها المذكورة فيها بخلاف ما اذا  
كانت المذكورة لذات العبادة كالانتماء في الصلاة  
لا يصح تذر ما دونه

قله واصبح على الرعي الفناء الجليل  
السنع فيه

الوفاء ولا يصح ايضا نذر واجب على الحيث

كالصلوات الخمس اما الواجب على الكفاية

فيلزمه؟ يقتضيه كلام الروضة وأصلها  
 رشا شرب الى ان تفر البياض لا يتقبل

ولا يلزمه الدر احياء يعهد على سركه  
اجازة في اصفهان

مباح وبعده في الاول لقوله لا ارجح

كذلك لا اله الا الله

وَأَنْتَ كَذَّابٌ الْمَكِيدُ إِذَا خَافَ الْمَكِيدُ

والمعواكل كذا هو عند المذنب المناسبة ما بعده  
هذه أمثلة للمباح الذي لا يتعدى القدر فيها  
ان تعقد فيها التقوى على العبادة على الدوام  
٥ بر ماور

لِبَغْوَى وَتَبَعَةِ الْمُحَرَّرِ وَالْمَنْهَاجِ الْكَدِّ

نصية كلام الروضة <sup>معقولة</sup> وأصلها عدم اللزوم

قوله ما كان



في بيان احكام الاقضية والشهادات ومما جاء في بعض النسخ  
ما ذكره المصنف من اختلاف متعلقها والاصل في القضاة  
فقال وان احكامهم ينهم بما اوتوا الله الولاية وخبر القضاة ان اذا  
لما لم يخطأ فله اجر وان اصاب فله اجران ويؤدى ذلك من  
الامانة والاحاديث الكثيرة ٥١ برماوي

# كتاب

## الاقضية والشهادات والاقضية

احكام  
تقريب  
الاقضية  
جمع قضا بالمد وهو لغة احكام الشيء وامضا  
وشد عا فضل الحكومة بين خصمين بحكم  
الله تعالى والشهادات جمع شهادة بمصدر  
شهد من الشهود بمعنى الحضور والقضا  
فرض كفاية فان تعين على شخص لزومه طلبه  
ولا يجوز ان يلى القضا الا من استكمل

قوله والعضا فرض كفاية في حق العدل في الناحية  
التي هي مسافة العدول ان تقدم فقول الامام فيها من  
بعضها له يعقوب به وخبر بالصالح لم يخرجه ولا يجوز  
تقليده ولا ينفذ حكمه ٥١ برماوي

فيه خمس عشرة وفي بعض النسخ خمسة عشر  
مصلحة احدها الاسلام فلا يصح ولاية

الكافر ولو على كافر مثله قال لما ورد وما

جون

قوله  
على  
الاحكام  
في  
الاقضية

جرت به عادة الولاية من نصب رجل من  
اهل الذمة فتقليد رياسته وزعامة لا تقليد  
حكم وقضا ولا يلزم اهل الذمة الحكم بالزامه  
بل بالترامهم والثاني والثالث **البلوغ**  
**والعقل** فلا ولاية لصبي ومجنون طبق  
جنونه ام لا والرابع **الحرية** فلا ولاية لرقيق  
كله او بعضه والخامس **الذكورة** فلا ولاية  
لامرأة ولا خنثى ولو ولي الخنثى حال الجمل  
فحكم ثم بان ذكر الم ينفذ حكمه على المذهب السادس  
**العدالة** وسياق بيانه في فصل الشهادات  
فلا ولاية لفاسق بسى لا يسميه له فيه **والسابع**

قوله لم ينفذ حكمه الذي وجد قبل انقضا حقه تطوا  
للمناظر وهذا صريح في ان الحكم لا يقبل فيه ما في  
نفس الامر واذا اتفق صحت توليته وحكمه من  
حيث الاقضية ٥١ برماوي

قوله لا يسميه له فيه هو متعلق بفاسق اي  
الفاسق بقاويل تفتق ولا يتم وهذا احد  
وجهين والراجح خلافة ٥١ برماوي



قوله والسنة وهي الاحاديث السريعة اي معرفة انواع الاحكام التي هي محل النظر والاجتهاد كالعام والخاص والمقتد والمجمل والمبين وغيرهما وكلما اتصل بالمرسل وحال الرواية قوة وضعفها ليقول بمعرفة ذلك من تقديم بعض ما على بعض وعدم العمل ببعضها وهكذا وايضا الاحكام كما قال البندنجي والمأوروي وغيرهما احكاما اية وعن المأوروي ان احاديث الاحكام كذلك كما يروى

**معرفة احكام الكتاب والسنة على طريق**

الاجتهاد ولا يشترط حفظه لآيات الاحكام ولا الاحاديث المتعلقة بها عن ظهر قلب وخرج بالاحكام المواعظ والقصص والناس معرفة **الاجماع** وهو اتفاق اهل الحل والعقد من ائمة محمد صلى الله عليه وسلم على امر من الامور لا يشترط معرفة لكل فرد من افراد الاجماع بل يكفي في المسئلة التي يفتي او يحكم بها **التشريع** ان قوله لا يخالف الاجماع فيها **التشريع** معرفة **الاختلاف** الواقع بين العلماء والقائل معرفة طرق الاجتهاد اي كيفية الاستدلال

قوله وهو قوله لا يشترط معرفة لكل فرد من افراد الاجماع بل يكفي في المسئلة التي يفتي او يحكم بها

من

قوله من ادلة الاحكام والقياس بالمواعظ وهي الاولى والمساوي والادوية والاولى قياس منب الوالدين على التافيف والثاني كاحراق مال اليتيم على اكله في التمدد فيها والثالث كقياس النفاق على البوف الربا يجمع الطعم اه يروى

**مرادلة الاحكام والحادي عشر معرفة طريق**

**من لسان العرب من لغة ونحو صرف**

**ومعرفة تفسير كتاب الله تعالى الثاني عشر**

**ان يكون سميعا ولو بصياح في اذنه فلا**

**تصح تولية اصم والثالث عشر ان يكون**

**بصيرا فلا تصح ولاية اعمى ويجوز كونه انور**

**كما قال الروياني والرابع عشر ان يكون**

**كاتب وما ذكره المصنف من شرائط كون**

**القاضي كاتب واجه مرجوح والاصح خلافه**

**والخامس عشر ان يكون متيقظا فلا تصح**

**تولية مغفل بان اختلف نظره وفكره اما الكبير**

قوله بان اختلف نظره وفكره هو تصحيح كلام المصنف وهو يعلم بما تقدم وما تنصير المتيقظ بقدر الفطنة والحدة والاضبط فهو مذروب لاشترط على المصنف اه

قوله ونحوه معرفة الالفاظ

قوله ان يكون سميعا يعني في سائر الالفاظ

قوله وهو قوله لا يشترط معرفة لكل فرد من افراد الاجماع بل يكفي في المسئلة التي يفتي او يحكم بها

قوله وهو قوله ونحوه معرفة الالفاظ

قوله وهو قوله ونحوه معرفة الالفاظ

قوله وهو قوله ونحوه معرفة الالفاظ

قوله وهو قوله ونحوه معرفة الالفاظ

قوله وهو قوله ونحوه معرفة الالفاظ

قوله وهو قوله ونحوه معرفة الالفاظ

قوله وهو قوله ونحوه معرفة الالفاظ

قوله وهو قوله ونحوه معرفة الالفاظ



عنه شرع في ادائه الصلوة في وقتها اما النبي لم يفرط فيها ما ولاه فنده وفتو عليه وان شهد عليه شاهدان  
يكرهه معه في محل التولية يجزى ان اهله برأوا ويكفي عنها الاستغاضة فيه وان يدخله يوم الاثنين والخميس او  
الستة وعليه عما حدسوا انه يرواوي

القاضي شرع في ادابه فقال **وَيُغَيَّبُ**

ان يجلس ونه يقض النسخ ان يترك ويحي اولي

ای تقاضی وسط البلد اذا التفت

حَطَّهٖ فَإِنْ كَانَ الْبَلَدُ صَغِيرًا نَزَلَ حَيْثُ

شانم یکنه نال موضع معنادستزله

الفضاة ويكون جلوس القاضي في موضع

فسح بارزای ظاهر للناس بحیث یراه

المستوطن والغريب والقوي والضعيف

ویکون مجلسه مضمونا من ازی خرو برد

بأن يكون في الصيف في مهبط الدرع

ولما رأى ظاهره وسين ان يتخذ درة للتأديب وهي  
المسورة الدالة المملعة وفتح الداء المسددة واولت من اخذها  
فغير رضي الله عنه وكانت من فخل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وما صدق بها علي بن ابي طالب وعاد اليه وكانت  
اقرب من سيف الحجاز وان يتخذ ايضا سنجيا لاداء  
الحق والتقريب يستعمله كونه واسعا واجزته على  
المسجون واجرته السجبان على صاحب الحق  
ان يرفاوي

وفى

وَالسَّائِغَ كَرَّ **وَلَا حِجَابَ** وَفِي بَعْضِ النُّسخِ

ولا حاجب لهم **دونه** فلو اتخذ حاجباً أو بولياً  
 بخلاف ما لو احتاجه لوجه  
 أو في وقت خلوة فانه لا يملكه

وَلَا يَقْعُدُ الْقَاضِي الْقَاضِيَ فِي الْمَسْجِدِ

فان قضی فیہ کہ فان تلق وقت حضور ۵

فِي الْمَجْدِ لَصَلَاةٍ أَوْ غَيْرِهَا خُصُومَةً لَمْ يَكِرْهُ

فصلها فيه وكذا الواحاج الى المسجد

لغز من مطروخه ويسوي القاضي

وجوباً بين الخصمين في ثلاثة اشيا احده

التسوية في المجلس فيجلس الفاضل الحصان

بين يديه اذا استويا ثم فاعني اسلاما

أما المسلم فيرفع على الذي في المجلس الثاني

فقر في ثلاثة اسيال الكوفية استواءهما في الدخول  
عليه وفي القيام لهما فليزعه عن يستحقه أو ياتيه  
لن لا يستحقه وفي راء السلام عليه ما فاذا سلم أحدهما  
انتظوا الآخر حتى يسلم وإن طال الفصل للعدو وفي  
طلاقة الوجه لهما وفي غير ذلك من سائر وجوه  
الاکرام ان يرموا

ایک وجہ سے



التسوية في اللفظ اي الكلام فلا يسمع كلام  
احدهما دون الآخر **والثالث في المحظ**  
فلا ينظر لاحدهما دون الآخر ولا يجوز للقا

ان يقبل الهدية من اهل عمله فان كانت  
الهدية في غير عمله من غير اهله لم يحرم الاصح  
وان اهدى اليه من هو في محل ولايته وله

خصومة ولاعادة له بالهدية وقبلها  
حرم عليه قبولها **ويجتنب** القاضي  
القضا اي يكره له ذلك في عشرة مواضع

وفي بعض النسخ احوال **عند** وفي بعض النسخ  
في الغضب قال بعضهم واذا اخرج

قوله فان كانت الهدية وان قلت وقبلها الهدية  
والضيقة والعارية والصدقة والزكاة ان  
لم يتعين دفعها اليه وكذا عدم قبيل الرشوة  
وهي ما يدفع للحاكم ليقفه له بغاوتك او  
لمتنع من القضا بالحق ان يرموا

قوله ولاعادة له بالهدية وكذا لو كانت لعارية لكن  
حصل فيها زيادة عليه ولو من جنسها ومتى عدم  
قبولها لم يملكها ويحب عليه ردّها لما كلفها فان  
تقدر جعلها في بيت المال ويكره له التعامل بنفسه  
او يوكل معارفه ويندب له ان يثيب على ماله  
قبولها ولو لم يلقا في حضور وليمة احد كصديق  
ولا هو ولا ان يضيف احدهما كذلك ولما كانت  
يشفع عندا احدهما وان يقدم عنه وان يعيد  
الرضي ويشهد كباقر ويزور القادسي من  
السفهاء يرموا

تجيب  
فيعلى القرآن والعلم قبول شيء من الهدايا  
التنزه عن ذلك اهله الامم قال شيخنا لكن ينبغي

الغضب

الغضب عن حالة الاستقامة حرم عليه  
القضا حينئذ **والجمع** والسبع المفرطين  
**والعطر** وسنة الشهوة والخرن والفرج

المفرط **وعند المرض** ومدة **افعة** **الاختين**  
اي البول والغائط **وعند النفاس** وعند

سنة **الحرق** والبرد والضابط الجامع

لهذه العشرة وغيرها انه يكره للقاضي  
القضا في كل حال يستوطنه واذا حكم

في حال مما تقدم نفذ حكمه مع الكراهة  
**ولا يبال** اذا جلس الخصمان بين يدي القاضي

**لا يبال** المدعى عليه **لا يتعد** كالاي فراغ المدعى

وفي بعض النسخ  
الا بعد تمامه

قوله المفرط ظاهر كلامه رجوعه قوله وما بعد الاختين  
للفرج وحده والوجه رجوعه او احدهما او الفرع وكذا  
لما قبله ايضا وفي بعض النسخ قال عند مدافعة كذا  
المفرطين اه

قوله والفرج هو السرور والانشط  
بنيل فاشتهى اي يرموا

لاخر المتعاقب  
بأن المدعى  
يخرج من جواربه  
ليرى اياه



قوله من الدعوى شروطها المعتبرة فكل دعوى هي  
كونها معلومة بتفصيلها ومطابقة وكيفية مناقضة  
لدعوى اخرى وتبين كل من مدعي ومدعى عليه  
والنظام ما للاحكام ٥١ وماور

من **الدعوى الصحيحة** وحينئذ يقول  
القاضي للمدعى عليه اخرج من دعواه فان اقر  
بما لا ادعى به عليه لزمه ما اقر به ولا يفيد له بعد  
ذلك رجوعه وان انكر ما ادعى عليه فللقاضي  
ان يقول للمدعى الك بينة او شاهد مع منك  
ان كان الحق مما يثبت بشاهد ويمين **ولا يحلفه**  
وفي بعض النسخ ولا يستحلفه اي لا يحلف  
القاضي المدعى عليه **الابعد سؤال المدعى**  
من القاضي ان يحلف المدعى عليه **ولا يلتزم**  
القاضي **خصما حجة** اي لا يقول لكل من الخصمين  
قل كما اوكذا اما استفسار الخصم فجاز

كان

قوله ان يحلف ان كان حلفه قبله لم يعقده ولو حلف  
المدعى عليه قبل طلب القاضي منه اليمين لم يعقده ايضا  
ولا يجوز للقاضي ان يحكم على المدعى عليه **الابعد**  
منه في المدعى ٥١ وماور  
قوله ولا يلتزم الخصم  
اي لا يجوز له ذلك وكما مدعى الشاهد  
الذي يجوز له ان يعرضه كقوله شهد

كان يدعى شخص فثلا على شخص فيقول القاضي  
للمدعى قتله عمدا او خطأ **ولا يفهمه كلاما**

وهي تعريب المدعى كيف يدعى

اي لا يعلمه كيف يدعى وهذه المسئلة ساقطة  
في بعض نسخ المتن **ولا يتعنت بالشهادة**  
وفي بعض النسخ ولا يتعنت شاهد اكان يقول  
القاضي له كيف تحملت ولعلك ما شهدت

قوله كان يقول المدعى ما ذكره من التعنت وانما  
منه ان يقول لم شهدت ويستقصي منه امور استحق  
عليه ولا يجوز له ان يصدر عن الشاهد ولا يفرجه  
برضاها ٥١

**ولا تقبل الشهادة الامس** اي من شخص ثبتت  
عدالته فان عرف القاضي عدالة الشاهد

وسيجي آخ عدلا باطنا

عمل بشهادة او عرف فسفه رد شهادته فان لم  
يعرف عدالة الشاهد ولا فسفه طلب منه التزكية  
ولا يكفي في التزكية قول المدعى عليه ان الذي

قوله طلب منه التزكية فاذا اذكي الشاهد  
اي يثبت شهادته بلا تزكية ان قصور الزمان والاطلاق منه  
التزكية ايضا فان لم يكن من الرابين عند القاضي ٥١ وماور  
قوله في واقعة



شهد على عدك بل لا بد من احضار من يشهد  
عند القاضي بعدالة الشاهد فيقول  
اشهد انه عدل ويعتبر في المراكز شروط الشاهد  
من العدالة وعدم العداوة وغير ذلك  
ويشترط مع هذا معرفة باسباب الجرح  
والتعديل وخبرة باطن من يعدله  
بصحة اوجوار او معاملة <sup>باعتدال العداوة</sup> ولا يقبل القاضي  
شهادة عدو على عدوه والمراد بعدد الشخص

من يفضله ولا يقبل القاضي شهادة والد  
وان علا لولده وفي بعض النسخ لمولوده  
وان سفل ولا شهادة ولد لوالده وان علا اماً

الشهادة

قوله من يفضله ان يفهم الجرح والخبر لا يفرجه ولا  
يشترط ظهور العداوة ولا يضر عداوة الذي يقبل  
شهادة المسلم على الكافر على ما علمت في ما يروى  
قوله من يفضله ان يفهم الجرح والخبر لا يفرجه ولا  
يشترط ظهور العداوة ولا يضر عداوة الذي يقبل  
شهادة المسلم على الكافر على ما علمت في ما يروى  
قوله من يفضله ان يفهم الجرح والخبر لا يفرجه ولا  
يشترط ظهور العداوة ولا يضر عداوة الذي يقبل  
شهادة المسلم على الكافر على ما علمت في ما يروى

الشهادة عليهم ما يقتل ولا يقبل كتاب قاض  
الى قاض آخر في الاحكام لا بعد شهادة شهود

يشهدان على القاضي الكاتب بما فيه اي  
الكتاب عند المكتوب اليه واثار المصنف  
بذلك الى انه اذا ادعى شخص على غائب بمال  
وثبت المالك عليه فان كان له مال حاضر فقضاه  
القاضي منه وان لم يكن له مال حاضر وسأل  
المدعي انهاء الحال الى قاضي بلد الغائب

اجابة لذلك وفسر الاصحاب انهما الحال  
بان يشهد قاضي بلد الحاضر عدلين بما  
ثبت عنده من الحكم على الغائب وصفة

قوله وقسم الاصحاب اي اصحاب الشافعي رضي الله عنه  
واشهدت بالكتاب فلاننا وانا واثار المصنف  
على الشاهد من حضرته ويعرضه ويقول له ما اسألك  
كما اني كنت الي فلان بما سمعته مني وبضماع خطما  
فيه ويدفع له ما سمعته اخرى بلا حتم ليطاهاها وتذكر  
ذلك عند الحاجة اليه واذا انكره فحكم القاضي المال المذكور  
عليه حكم القاضي به عليه ان ثبت ان المكتوب اسمه باقرار  
او قيمة ثم سائر في غيره ولا يلتزم الي انكاره اسم  
مع ذلك ولا يلزم من القاضي الكاتب الزيادة في قوله فان  
لم توجد وصف الاصل الى ظهور ما تضمنه قوله فان  
المدعي المدعي عليه ولا معاملة له لم يقع الدعوى ولا الحكم عليه  
ويغني عن كتاب القاضي ان يشافه وهو في عمله قاضي  
بلد انساب بما ذكره ولعلم ان الانساب الحكم ينفق مطلقا  
وسماع البينة يفيضي فيما دون مسافة العدة ويرى

قوله بما فيه اي الكتاب قال في شرح الروض وغيره  
ولو حكم بحضورهما ولم يشهدا فلهما الشهادة  
بكل واحد واحد ان انشا الحكم بحضورهما لا يحتاج فيه  
الى قول الشاهد على خلاف قراءة الكتاب فلا بد فيه من  
قول الشاهد على يافته والمكتوب اليه يوجب  
تركيب الشهود لعاملين للكتاب ان يروا

قوله وقسم الاصحاب اي اصحاب الشافعي رضي الله عنه  
واشهدت بالكتاب فلاننا وانا واثار المصنف  
على الشاهد من حضرته ويعرضه ويقول له ما اسألك  
كما اني كنت الي فلان بما سمعته مني وبضماع خطما  
فيه ويدفع له ما سمعته اخرى بلا حتم ليطاهاها وتذكر  
ذلك عند الحاجة اليه واذا انكره فحكم القاضي المال المذكور  
عليه حكم القاضي به عليه ان ثبت ان المكتوب اسمه باقرار  
او قيمة ثم سائر في غيره ولا يلتزم الي انكاره اسم  
مع ذلك ولا يلزم من القاضي الكاتب الزيادة في قوله فان  
لم توجد وصف الاصل الى ظهور ما تضمنه قوله فان  
المدعي المدعي عليه ولا معاملة له لم يقع الدعوى ولا الحكم عليه  
ويغني عن كتاب القاضي ان يشافه وهو في عمله قاضي  
بلد انساب بما ذكره ولعلم ان الانساب الحكم ينفق مطلقا  
وسماع البينة يفيضي فيما دون مسافة العدة ويرى



فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام  
فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام

فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام  
فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام

الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم حضر عا قانا  
الله واياك فلان وادعى على فلان الغائب  
المقيم في بلدك بالشئ الفلاني واقام عليه  
شاهدين ومما فلان وفلان وقد عدل عندي  
وخطت المدعى وحكمت له بالمال واشهدت  
بالكتاب فلانا وفلانا ويشترط في شهود  
الكتاب والحكم ظهور عدل النهم عند القاضي  
المكتوب اليه ولا نثبت عدل النهم عند  
بتعديل القاضي الكاتب اياه **فصل**  
في احكام القسمة وهي  
بكر القاف الاسم من قسم الشئ قسمًا بفتح

القاف

القاف وشرعا تميز بعض الانصبا من بعض  
بالطريق الاتي **ويفتقر القاسم المنصوب**  
من جهة القاضي **الى سبع خصائص** وفي بعض  
النسخ **الى سبعة شرائط الاسلام والبلوغ**  
**والعقل والحرية والذكورة والعدالة**  
**والحساب** فمن انصف بضد ذلك لا يكون  
قاسما واما اذا لم يكن القاسم منصوبا  
من جهة القاضي فاسار له المصنف بقوله  
**فان تراضى** وفي بعض النسخ **فان تراضيا**  
**الشريكان بمن يقسم بينهما المال المشترك**  
**لم يفتقر في هذا القاسم الى ذلك** أي الى الشرط

فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام  
فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام

فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام  
فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام

فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام  
فإنه لا بد من تعيين بعض الأقسام التي يفتقر إليها القاص في القسام



السابقة واعلم ان القسمة على ثلاثة انواع  
 احدها القسمة بالاجزا وتسمى قسمة المتساوية  
 قسمة المتساويات من جوب وغيرها فتجزا  
 الانصبا كمالا في مكيل ووزنا في موزون ووزنا في موزون  
 في مذروع ثم بعد ذلك يفرع بين الانصبا  
 ليتعين كل نصيب منها الواحد من الشركاء  
 وكيفية الافراع ان يؤخذ ثلاث رقاع متساوية  
 ويكتب في كل رقعة منها اسم شريك من الشركاء  
 او جزء من الاجزا مميذا عن غيره وتدرج تلك  
 الرقاع في بياض مستوية من طين مثلا  
 بعد تجفيفه ثم توضع في حجر من لم يحضر الكتابة

فقد وكتب في رقعة منها وخيرة في كتابة الاجزا  
 والشركاء والبدء باي الميراث متوكة بنظر القاسم  
 واذا اختلفت الانصبا جرت المسعوم على اقلها  
 وكتب الرقاع بعدده ويكتب البداية بالاقل لئلا  
 يلزم تفريق حصته واحدا من الباقي او ما وى

والادراج

والادراج ثم يخرج من لم يحضرها رقعة على الحجر  
 الاول من تلك الاجزا ان كتب اسما الشراك  
 في الرقاع كزيد وخاله وبكر فيعطى من خرج  
 اسمه في تلك الرقعة ثم يخرج رقعة  
 اخرى على الجزء الذي يلي الجزء الاول فيعطى  
 من خرج اسمه في الرقعة الثانية ويتعين  
 الباقي للثالث ان كان الشركاء ثلاثة او  
 يخرج من لم يحضر الكتابة والادراج رقعة  
 على اسم زيد مثلا ان كتب في الرقاع اجزا  
 الشركاء فيخرج رقعة على اسم زيد مثلا  
 ثم على اسم خاله ويتعين الجزء الباقي للثالث

قوله على ثلاثة انواع  
 احدها القسمة بالاجزا  
 وتسمى قسمة المتساوية  
 قسمة المتساويات من جوب وغيرها  
 فتجزا الانصبا كمالا في مكيل  
 ووزنا في موزون ووزنا في موزون  
 في مذروع ثم بعد ذلك يفرع بين الانصبا  
 ليتعين كل نصيب منها الواحد من الشركاء  
 وكيفية الافراع ان يؤخذ ثلاث رقاع متساوية  
 ويكتب في كل رقعة منها اسم شريك من الشركاء  
 او جزء من الاجزا مميذا عن غيره وتدرج تلك  
 الرقاع في بياض مستوية من طين مثلا  
 بعد تجفيفه ثم توضع في حجر من لم يحضر الكتابة



النوع الثاني القسمة بالتعديل للسهم وهي قوله الثاني  
 الانصبابا لقيمة كارض تختلف قيمة اجزائها <sup>بمع وضع الارض</sup>  
 بقوة ابناء او قرب ما وتكون الارض بينهما  
 نصفين ويساوي تلك الارض مثلا لجودته  
 ثلثيها ويجعل الثلث سهما والثلثان سهما <sup>ملكت حصته وحده والارض</sup>  
 ويكفي هذا النوع والذي قبله قاسم  
 واحد النوع الثالث القسمة بالرد بان قوله النوع  
 يكون في احد جانبي الارض المشتركة بين او مجرا <sup>وهو نوع آخر وهو نوع لا يجبر فيه</sup>  
 مثلا لا يمكن قسمة فيرد من يأخذ بالقسمة  
 التي اخرجتها القرعة قسط قيمة البئر والجر  
 في المثال المذكور فلو كانت قيمة كل من البئر

والبحر

والشجر الفاولة النصف من الارض رد الاخذ  
 ما فيه ذلك خمسة ولا بد في هذا النوع من  
 قاسمين كما قال **وان كان في القسمة تقويم**  
**لم يقتصر فيه** اي المال المقسوم **على اقل**  
**من اثنين** وهذا ان لم يكن القاسم حاكما في التقويم  
 بمعرفة فان حكم في التقويم بمعرفة فان  
 حكم في التقويم بمعرفة فهو كقضاؤه  
 بعلمه والاصح جوازها **واذا دعا احد**  
**الشريكين شريكه الى قسمة ما لارض فيه**  
**لزم الشريك الاخر اجابته الى القسمة**  
 اما الذي في قسمة ضرر كحمار صغير لا يمكن

قوله اي المال هو نفسه لضمير فيه ولو جعله العم  
 واجبا للقسم المعلوم من القسمة كان اولى واقرب  
 الى المقصود بشرط ما قسم بتراض وفي الشراكعة  
 القرعة بما اخرجته القرعة ولو ثبت بجهة خيف او  
 غلط في قسمة تراض بغير اجراء لم تنقض ولا  
 نقضت ولو استحق بعض المقسوم فانه كان معينا  
 سواء لم تنقض القسمة ولا انقضت ان يرد ما

قوله النوع  
 وهو نوع آخر  
 وهو نوع لا يجبر فيه  
 وهو نوع لا يجبر فيه



والتكامل (أو إرادة)

والتكوير والمدغمية

قوله فخلقنا آدمي فان ارجا خلقه من الدود ولا حذر له  
من طائفة من الربي والخطابة (١١) اني بعد غزرا  
فجعل ثلاثة ارام وجو اواذا اقام بيته فقلت منه  
مراور



قوله في قوله لا يثبت في العلم ما لا يثبت في القلب...  
قوله في قوله لا يثبت في العلم ما لا يثبت في القلب...  
قوله في قوله لا يثبت في العلم ما لا يثبت في القلب...

**ومن حلف على فعل غير فقيه تفصيل**  
**فان كان اثباتا حلف على البت والقطع**  
**وان كان نفيا مطلقا حلف على نفي العلم**  
قوله في قوله لا يعلم ان غيره فعل كذا اما النفي  
المحصور فيحلف فيه الشخص على البت  
**فصل في شروط الشاهد ولا تقبل**  
**الشهادة الا متى تحض اجتمعت فيه**  
**خمس خصال احدها الاسلام ولوبا الشبهة**  
قوله في قوله لا تقبل شهادة كافر على مسلم او كافر  
الثاني **البلوغ** فلا تقبل شهادة صبي ولو مرأهاقا  
والثالث **العقل** فلا تقبل شهادة مجنون او غير رشيد  
الرابع

قوله في قوله لا يعلم ان غيره فعل كذا اما النفي  
المحصور فيحلف فيه الشخص على البت

في ما اذا كان شرط الشاهد المأخوذ من الشهادة وهي احوال  
تحقق لغيره على غيره بل في خصوصه والاصل في قوله  
قوله في قوله لا تقبل شهادة كافر على مسلم او كافر

قوله في قوله لا تقبل شهادة صبي ولو مرأهاقا  
والثالث العقل فلا تقبل شهادة مجنون او غير رشيد

**والرابع الحرية ولوبا لدار فلا تقبل شهادة**  
**العدالة وهي لغة التوسط وشرا عا مكنة**  
قوله في قوله لا تقبل شهادة كافر على مسلم او كافر  
الثاني **البلوغ** فلا تقبل شهادة صبي ولو مرأهاقا  
والثالث **العقل** فلا تقبل شهادة مجنون او غير رشيد  
الرابع

قوله في قوله لا تقبل شهادة كافر على مسلم او كافر  
الثاني **البلوغ** فلا تقبل شهادة صبي ولو مرأهاقا  
والثالث **العقل** فلا تقبل شهادة مجنون او غير رشيد  
الرابع



**والثالث ان يكون العدل سليم السيرة**

اي العقيدة فلا تقبل شهادة مبتدع يكفر  
او يفتن ببدعة فالاول كمنكر البعث  
والثاني كسائر الصحابة اما الذي لا يفر  
ولا يفتن ببدعته فتقبل شهادته  
ويستثنى من هذه الخطا بية فلا تقبل  
شهادتهم وهم فرقة يجوزون الشهادة  
لصاحبهم اذا سمعوه يقول على فلان كذا  
فان قالوا رايناه يقرضه كذا قبلت شهادتهم  
**والرابع ان يكون العدل مأمورا بالغضب**  
وفي بعض النسخ مأمونا عند الغضب فلا

تقبل

قوله يحفظ على مروة مثله قد سجد احدهما من قول السهارة في القدر الذي قاله وحيث سجد به فليست بحاجة  
اليها في حق الله تعالى المحض كالصلاة وفيما فيه حق موكد كطلاق وعق وحق من قضايا وقاعدة وانقضائها  
وتسب وحرور الله تعالى واحسان وتفضل وكفارة وبلوغ وكفر واسلام وتخرج مصاهرة ووصية ووقف اذ عمت  
جبهتها ولولا الاخر كالفقراء وتقبل دعوى كسبية فيما يقبل فيه شهادة تمام الا في حق حدود الله تعالى وكيفية شهادة  
لكسبة ان يحلف الشهود الى القاضى ويقولون لم نرى شهودا على فلان بكذا فاخضره لشهد عليه فان ابتدعه وقالوا فلان  
زفي مثلا فم قذفة او برماوي

تقبل شهادة من لا يؤمن عند غضبه ه

**والخامس ان يكون العدل محققا على**

**مرؤة مسئلة والمرؤة تخلق الانسان**

تخلق امثاله من ابنا عضره في زمانه ومكانه

فلا تقبل شهادة من لا مرفق له كمن يمشي

في سوق مكشوف الرأس او البدن غير العورة

ولا يليق به ذلك اما كشف العورة فحرام

**والحقوق ضريان احدهما حق الله تعالى**

وسياتي الكلام عليه والثاني حق الادمي

**فاما حقوق الادميين فتلاثة وفي بعض**

**النسخ على ثلاثة اضرب ضرب لا يقبل**

في بيان احكام تعدد الشهود والشهود به والاسباب  
النافعة من العتول ولقط فصل ما قطع بعض النسخ

قوله فاما حقوق الادميين  
قد مر انها اقلب وقويها  
ومراعاة تلف والشرع غير  
المرتب هـ

وهي خمسة انواع كما يعلم من النسخ  
فقد مر انما هي اقلب وقويها  
ومراعاة تلف والشرع غير  
المرتب هـ



١٣ - **باب** في معرفة الصفات التي لا يمكن أن تكون في عبادة  
الرب عز وجل من غير أن يكون له صفات  
التي هي من صفات المخلوقين

فعلك فمكاه ورجعت واقدار بمقتضى ومع  
 ووكالت ووصاية وسيدك وقد اضف وكفالة  
 وشهادة علي شهادة انك اريد في ذلك  
 اثبات العقود والعلاية فان اريد في النكاح  
 اثبات المهر والارث وفي نحو العكالة  
 اثبات جعل فيها وفي المدة اثبات  
 حقيقته من المال او البع او نحو ذلك فنفى  
 قول الرجل والمرأتين وان لم يثبت  
 النكاح وغيره بذلك اهـ بر ما وير

قل رب ارجب ان يدكرني خلقه ان  
شاهدته صادقا ان اخلاق الح  
اوجب الرب فهايد الخبيث تضيئ  
كالنور الواحد

۱

تعلو اور ارتفاع و مکاره و عیب اندازة تحت ثباتها  
و المراد به ما بين السورة والركعة ولو امة و خرج  
بما تحت ثباتها ما فيها وجهها و اقمها فلا يثبت  
الابالرجال و كذا التسمية بالارتفاع من غير التقييد  
٥١ برماوي

قوله واعلم ان جو معلوم من كلام الحق قدامه  
وكما اثبت بحجة ضعيفه ثبت بالاقرى منها  
بالاقرى



شئ من الحقوق بامر اثنين ويمين **وَأَمَّا**  
**حُقوق الله تعالى فلا تقبل فيها النساء**  
 بل الرجال فقط **وهي** أي حقوق الله تعالى  
**على ثلاثة ضرب** ضرب لا يقبل فيه أقل  
**من أربعة** من الرجال **ومما الزنا**  
 ويكون نظرهم له لأجل الشهادة فلو تعدوا  
 النظر لغيرها فسقوا ورذق شهادتهم  
 أمّا اقرار الشخص بالزنا فيكفي في الشهادة  
 عليه شاهدان في الاظهر **وضرب آخر**  
 من حقوق الله تعالى **يقبل فيه اثنان**  
 أي رجلان وفسر المصنف هذا الضرب

بقوله

بقوله **وهو ما سوى الزنا من الحدود**  
 كخشب وضرب آخر **يقبل فيه رجل**  
**واحد** وهو هلال شهر رمضان فقط  
 دون غير من الثمور وفي المبسوطات  
 في مواضع تقبل فيها شهادة الواحد  
 فقط منها شهادة اللوث ومنها  
 أن يكفي في اخضرار بعدل واحد  
**ولا تقبل شهادة الأعمى إلا في خمسة**  
 وفي بعض النسخ خمس مواضع والمراد  
 بهذه الخمسة ما يثبت بالاستفاضة  
 مثل الموت والنسب لذكر أو اثني

قوله وروى عن عروة عن النبي وهو أحد وجهي الحديث والبربح  
 فلا تقبل فيه شهادة واحد به إلا أن يحل أو يحل له أو يحل له  
 وصوم الأيام البعيدة وكثيرها أو يحل له أو يحل له أو يحل له

قوله وهو هلال شهر رمضان بالشبهة للصوم وصلاة  
 القرايح وجماعة العتق لا يقع تحوطا ولا عتق  
 وحلوا أجل إلا أن تعلقت بالشاهد أو تأخر التعلقت  
 عن ثبوته كان قبل بعد ثبوته إذا كان ثبت رمضان  
 فانت طالع أو أنت حرم فلا

قوله بعدل واحد ومنها أنه يكفي في اسلام المستطاعة  
 عليه وغيرها لا للارث ومنها المصحح للمصنف كلام القاضي  
 وغير ذلك وشروط في الشهادة على الفعل لا يصح  
 ولو من أصم كالزنا والشرب والعصب والطلاق والأعمال  
 وفي الشهادة على القول السماع وأبصار قائلها أو قائل  
 وأجازه فلا يكفي شهادة الأعمى في ذلك إلا فيما يأتي



قوله (أو صلبه) ولذا العتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
قوله (أو صلبه) ولذا العتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
والعتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
من الناس مثلاً لا يورث ويصدق في شهادته بل يقول اسلمت بعتق فلان او ان فلاناً حراً وعتيق ولا يقول اعتق فلان  
ولذلك فلا بد من الايجاز في ذلك الفعل المشروط فيه كما مر في رواية

من ابا وقيلة وكذا الامر يثبت النسب

فيها بالاسنفاضة على الاصح ومثل

الملك المطلق والترجمة وقوله

وما شهد به قبل العي ساقط في بعض

لح المتن ومعناه ان الاعي لو تحمل

الشهادة فيما يحتاج للبصر قبل

عروض العمل ثم عي بعد ذلك شهد بما

تحمله ان كان المشهود له وعليه معروف في

الاسم والنسب وما شهد به على المضبوط

وصورت ان يقد تخضع اذن

اعني لعق او طلاق لمخص عرف اسمه

والنسب

قوله (أو صلبه) ولذا العتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
قوله (أو صلبه) ولذا العتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
والعتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
من الناس مثلاً لا يورث ويصدق في شهادته بل يقول اسلمت بعتق فلان او ان فلاناً حراً وعتيق ولا يقول اعتق فلان  
ولذلك فلا بد من الايجاز في ذلك الفعل المشروط فيه كما مر في رواية

تخبره يجوز للاعي ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
قوله (أو صلبه) ولذا العتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
والعتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
من الناس مثلاً لا يورث ويصدق في شهادته بل يقول اسلمت بعتق فلان او ان فلاناً حراً وعتيق ولا يقول اعتق فلان  
ولذلك فلا بد من الايجاز في ذلك الفعل المشروط فيه كما مر في رواية

قوله (أو صلبه) ولذا العتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
قوله (أو صلبه) ولذا العتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
والعتق ولو من عبيد والولا والوكالة والوقف بالاسم لا صلة لا شرط الا ان ذلك مع الشهادة  
من الناس مثلاً لا يورث ويصدق في شهادته بل يقول اسلمت بعتق فلان او ان فلاناً حراً وعتيق ولا يقول اعتق فلان  
ولذلك فلا بد من الايجاز في ذلك الفعل المشروط فيه كما مر في رواية

ونسبه ويد الاعي على اس ذلك المقر

فيتعلق به الاعي ويضبط حتى يشهد

عليه بما سمعه منه عند قاض ولا

تقتل شهادة تخضع جاز لنفسه

لنفا ولا دفع عنها ضرراً وحينئذ

ترد شهادة السيد لعنه الماذون

له في التجارة ومكان

كتاب احكام العتق

وهو لغة ما خوذ من قولهم عتق الفخ

اذا طار واستقل وشراً ازاله

ملك عن ادمي لا الى مالك لقربا

وله اذا طار واستقل او من

وام عتق الفرس اذا استقل فكان

قوله الماذون له في التجارة هو قوله الغائب فلا يقع  
له مطلقاً وترد شهادته ايضا لقوم لم يثبت او عليه  
خير فليس ويبرأ من حقه بآدا او ابا او جوازة لورث  
قبل ان يبرأ منه بغيره بعد ان يبرأها او لورثه ونزد  
شهادته ايضا باهو ولي او وكيل فيه او وصي او قيم  
ولو بدون جعل فيها ان يبرأوا

في بيان احكام العتق كسوال العتق والعتق والعتق  
الشهادة في معنى العتق وهو لغة ما خوذ من قولهم عتق الفخ  
فيمر له بغيره ولا رقبته وخير من عتق رقبته وهو عتق  
الله بكل عتق منها عتقاً منه من الخارج عتق بالعتق  
وحقت الرقبة ان الرقبة مع سيده كالدابة المربوطة بحبل  
في عتقها وخفف العتق بالذكاة قد يختلف بالذكاة والعتق  
ولا يبرأ من عتقهم اخراج العتق وقد عتق العتق على الله

عليه ولا يبرأ من عتقهم عتقاً منه وعتق الله عتقاً على الله  
رضي الله عنه ما عتق عتقاً منه وعتق الله عتقاً على الله  
وام عتق الفرس اذا استقل فكان  
لعنه اذا فلك من الرقبة تخلصه استقل  
نفسه ان يبرأوا



وكانوا يجمعون هذه الاشياء الى الدرك ايمانهم من الاكل  
منه ولا يصدقون الا ان يلاذوا بالكتاب



فانصام

المتقصرين بأنفسهم لا كنت المعتق  
واحدة وترتيب العصبان في الولا  
كترتيبهم في الارث لكن الاظهر في باب  
الولا ان اخا المعتق وابن اخيه ليعتقان

قوله اي حكم الارث بالولا في بعض النسخ وحكمها اي حكم  
الارث به قال شيخنا واعاد المصنف الصلوات للارث وهو غير  
مذكور لانه المعروف وهذا لا يلحق قوله حكم التقصيب ولو  
اعاد الصلوات للولا بدوت الارث لكان اولى واعلم كيف قد  
ادخل غير الارث مثله كولايتنا في بيع وتخل الدين والتقدم  
في صلاة الجنازة وتخل الميت ودفنه انتهى اقول انما  
جاء في كلامه على الارث لانه الاصل وما عاده بالانصبة  
له فقام له (٥) بر ما هو

[illegible]

وقد ورد في الحديث أن كان الأمازيغية لم يزلوا يلقون  
الفتنة ولو في حفاضة والناس ما غاصروا ثم فلا يدرون  
قوتهم في الأثر والحق أن الأمازيغ لم يزلوا يلقون  
الفتنة ولو في حفاضة والناس ما غاصروا ثم فلا يدرون



فإن أحكام التدبير في الموت ذوات الحياة ولا في السيد في نفسه في الدنيا باستسلام الرضيع وفي الأخت معن  
وهو لغة شرعا ما ذكره المص وكان معروف في الجاهلية واستمر باقراره على المص على بقائه والاصل فيه ان ولدوا برغلا ما  
له ليس له مال غيره فباعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في دين كان عليه فقدره على المص لم يرد عدم انكاره عليه دليل على  
جوازها واسم الغلام يفتقر واسم الرجل ابو عبد كور بالذلة المحبذ واذا كان ثلاثة معتق وعتق وصيغة وشروط المعتق انتظام  
والاختيار وشروط في المتيق ان لا يكون ام ولد وشروط في الصيغة الاسعار بالتدبير يصير او كفاية كما سيذكره المص فاعلم  
ان يدفع من سفيه ومفلس وبعض وكافر ولو جرمه او كونا وموت فذلك ان مات مريضا تدين فسادا وتكافر رجل عدوه له  
لكره ان يلم يكن مسلما ولو كذا ليدخل المرد فانه كالمسلم والمسلم والا امر بوال مملكه عنه فان لم يفعل بيع عليه فبها امر ما

على جده المعتق بخلاف الارث فالالاخ واجد  
شريكان ولا ترث المرأة بالولاء الا شخص  
باشرت عتقه او من اولاده وعتقائه  
ولا يجوز اي لا يصح بيع **الولاء لاهبته** لانه كالنسي  
وحينئذ لا يتقلد الولاء عن مستحقه  
**فصل** في احكام التدبير وبوالة  
النظر في عواقب الامور وشرعا عتق

عن دبر الحياة وذكره المصنف قوله  
**ومن اي والسيد اذا قال لعبد**  
مثلا اذا امت انا فانت حر فهو اي العبد  
**مدبر يعتق بعد وفاته** لئى السيد

قوله اذا امت انا فانت حر  
الضمير المنفصل لا فائدة فيه  
المتكلم للمكلم

قوله اذا امت انا فانت حر  
الضمير المنفصل لا فائدة فيه  
المتكلم للمكلم  
قوله اذا امت انا فانت حر  
الضمير المنفصل لا فائدة فيه  
المتكلم للمكلم  
قوله اذا امت انا فانت حر  
الضمير المنفصل لا فائدة فيه  
المتكلم للمكلم

س

**من ثلثه** اي ثلث ماله ان خرج كله من الثلث  
والاعتق منه بقدر ما يخرج ان لم يخرج  
الورثة وما ذكره المص هو من صريح  
التدبير ومنه اعتقتك بعد  
موتى ويصح التدبير ايضا  
بالكناية مع النية كحلت سبيك  
بعد موتى **وبجوز له** اي السيد ان  
**يبيعه** اي المدبر في حال حياته **ويطل**

**تدبير** وله ايضا التصرف فيه بكل  
ما رزى الملك كهبته بعد قبضها  
وجعله صداقا والتدبير تعليق

قوله وله ايضا التصرف فيه هو من عطف العام على السبع  
وهذا في غير السقيم لانه لا يقع تصوفه ويطل ايضا  
التدبير انما المدبرة لامرأة من اهلها ولا بد للمدبر ان  
ولا يوطئ ولا يقول ويبيع تدبير مكاتب وعكسه وتدبير  
مكاتب وعكسه وكنايته معلف وعكسه ويعتق بالاعتق  
منها وينتفع من دونه خالها ولا بد وان انفصل قبل  
موت السيد ولا ينتفع مدبر اولاده بل ينتفع امه رقبا وخير  
ويصح تدبير الحمل وجده ولا تتبعه امه ولو اقيت السيد  
عتق المدبر بعد موته كانت حرة بعد موته بتمتة مثلا  
لم يعتق قبلها او بمر ما وير



عق بصفة في الاظهر وفي قول وصية  
للعبد بعقته فعلى الاظهر لو باعه  
السيد ثم ملكه لم يعد النذير على المذ  
وحكم المدبر في حال حياة السيد حكم

في بيان احكام الكفاية وكيفيتها وما يتعلق بها وهي لغة وشروعا ما ذكره المصنف  
ولفظه السلاطون في تعريفه في كتابه في الاصل فيها قوله تعالى في بيوتهم ان علمهم فيها وجعلوا الحاسد عبيد  
ما بقي عليهم درهم وفي حاشيته عن قول المصنف لان لو رزقوا ما بين السيد ورفيقه انما يعطى ما له من مال له وقفا  
دائمتا اليها لان السيد قد اشترى نفسه بالعتق بخلاف العبد لا يشتري لنفسه شيئا اذ علف عتقه  
بالخصيل والاداء تحت كتابه المعروف لجاري فلما ثبت ذلك في كتاب يوافقها وانما هذا الرقيم فنذكره وصيغة  
وعوض بشرط العن التكليف والاختيار وعدم تعلق حق لزام به وشروط السيد اهلية التدبير والكمال والاختيار  
لا جبري ومجيب ومريد ومكاتب وسفينة وفلس ومبتهق ومكدر وشروط القبيصة مشتق كتابه فقط لا بيع  
وجوه وشروط العوض ان يكون مالا لا ٥١٥ وما

وَقَدْ لَدَّ اِيَّ امِينِ الْمَلِكِ مِنْ لَدُنْكَ  
الْمَلِكُ وَانْ لَكِنْ عَدْلُ الْقَدْرِ وَحُ  
صَلَاةُ عِلْمِهَا

العبد أو الأمة وكان كل منهما

عَلَى كَسْبِ يَوْمِيهِمَا التَّزَمَهُ مِنَ الْخَوْفِ

ولا تضح الالبال معلوم كقول السيد

لعبده كاتبك على دينارين مثلاً

فقلت وكان كل منهما اتهم هذه الشروط الثلاثة وهي  
السؤال والامانة والعقدية على الكسور ووط للندب  
ولا فكله عقد فقد لاحد منهما بل يتاخر الا ان كان كسبه  
يخفى فسيق فكله بل قال الازدي لا يبعد خرمها  
لحققتها التمكن من الفساد انتهى قال العلامة  
الرملي وهو قاض حوزة الصدقة والمدن اذا علم  
من احدهما ضد فالحكم اه بوماوي

قوله الامام في ذمة الكفاية  
عينا او ذميا موصوفين بصفات  
العلم ٥١

قوله والكلاب مستوحدة اي ارجأها فاعتقدها من السوء عند حرب يسوعه العبيد  
والامة اعلا تحكم الممالك علي الملوك اي يروا في



فإنه لو كان في كتابه شيء من ذلك لكان في كتابه شيء من ذلك...  
 في أنما الشراء وبعد فراقه فلو قال لي شريتم لي ما لي بكذا...  
 بكمين مع الأخذ المالك ويوزع عليهم باعتبار قيمتهم ويكون ما يخص كل واحد منهم متجما بكمين وتفتح كتابته في بعضه...  
 حول كتابة مشترك الأمن الشراكا جميعا بوكالة واحد منهم وإذا عجزه أحدهم لم يجد لغيره بقا نصيبه مكانا ولو أبراه...  
 منه نصيبه أو اعتق نصيبه عتق وقوم عليه نصيبه شراكا إن أسروا لأعاد الكاتب المرق أن يبرأه

ويكون المال مقلوم مؤجلا إلى أجل  
 مقلوم أقله نجمان كقول السيد لهبه  
 في المثال المذكور لعبد تدفع إلى الدينارين  
 في كل نجم دينار فإذا أدت ذلك فانت  
 حرومي أي الكتابة الصحيحة من جهة  
 السيد لازمة فليس له فتحها بعد  
 لزومها إلا أن يعجز المكاتب نفسه  
 عن أداء النجم أو بعضه عند المحل  
 كقوله عجزت عن ذلك فللسيد  
 حينئذ فتحها ومعنى العجز  
 امتناع المكاتب مراداً النجوم

قوله امتناع المكاتب أو عجزه إلى مسافة القصر  
 وإن حضر ماله وليس له أن يادام ماله الكاتب  
 بل له أن يبيع السيد من الفسخ

مع

مع الفدية عليها والكتابة من جهة  
 العبد المكاتب جائرة وله بعد عقد  
 الكتابة تعجير نفسه بالطريق  
 السابق وله أيضا فتحها متى شا  
 وإن كان معه ما يوفي به نجوم الكتابة  
 وافهم قول المصممي شأى أن اختار  
 الفسخ أما الكتابة الفاسدة  
 فجائرة من جهة المكاتب والسيد  
 والمكاتب التصرف فيما في يده من المال  
 يبيع وشرا وإيجار ونحو ذلك لأهبة  
 ونحوها وفي بعض نسخ المتن ويملك

لو عجز المكاتب كان أولى فقامل

قوله وإن كان معه ما يوفي به وإذا استعمل سيده  
 عند المحل يبيع عجزه من أماله أو يبيع ماله أو يخطره  
 من دون مسافة القصر وجب أماله وإن لم يزد  
 في أماله على ثلاثة أيام ولو لكساده ولا يفسخ الكتابة  
 بغيره ولا يفتها ولا يجوز سفعه ويقوم ولي السيد مقامه  
 وحكم مقام المكاتب

قوله التصرف فيما في يده بالبيع فيه ولا يخطره فلا  
 يبيع شيئا ولو يرهق ولا يفتق ولا يفتق إلا بما  
 العادة أكله من خولج وخيز ولا يفتق من يفتق  
 عليه إلا بأذن السيد ويتبع رقا وغنقا ولا يبيع  
 اعتاقه ولا كتابته ولو بأذن السيد وليس له وطأ  
 أمته ولو بأذن السيد ولو أن يتزوج بأذنه والولد  
 من وطئه شيب ولا تصير الأمة به أم ولد لانه مملوك  
 لأبيه وليس للسيد التصرف في شيء من ماله المكاتب  
 (١٠) مرقا



المكاتب التصرف بما فيه قيمة المال  
 والمراد ان المكاتب ملك بعقد الكتابة  
 منافعها واكسابه الا انه مجور عليه  
 لاجل السيد في استهلاكها بغير حق  
 ويجب على السيد بعد صحة كتابة  
 عبده ان يضع اي يحيط عنه من مال  
 الكتابة ما يشاء يستعين به  
 على ادانجور الكتابة ويقوم مقام  
 الحط ان يدفع له السيد جزئ معلوما  
 من مال الكتابة ولكن الحط اولى من  
 الدفع لان القصد بالحط الاعانة

قوله ولكن الحط اولى من الدفع وكونهما في النجم الاحمر  
 اولى وحط ربع النجم اولى من سبعة نغم لو ابراه  
 من النجم او باعده من نفسه او اعتقه ولو يعرض  
 لم يجب شيئا وكذا لو كان في مرض موته والثلث  
 لا يحتمل الا من قيمته او كاتبه على منفعة قاله الجرجاني  
 ٥٥٠ ماوي

على

على العتق ومضى محققة في الحط  
 موهومة في الدفع ولا يعنى المكاتب  
 الاباد اجميع المال اي مال الكتابة  
 بعد القدر الموضوع عنه من حصة  
 السيد فصل في احكامها  
 الاولاد واذا اصاب اي وطى السيد  
 اي الرجل الحر كلا او بعضا مسلما  
 كان او كافرا امته ولو كانت  
 حائضا او محرما له او مزروجة او لم  
 يصبها ولكن استدخلت ذكره او ماله  
 المحترم فوضعت حيا او ميتا او مالا  
 فوضعت حيا او ميتا او مالا

قوله او ماله او مزروجة او لم  
 يصبها ولكن استدخلت ذكره او ماله  
 المحترم فوضعت حيا او ميتا او مالا  
 فوضعت حيا او ميتا او مالا

قوله واذا الاول للاستيفان وانها الص على ان لها خص بالسلور والموهوم والنادر على ان اقامها المبيع والمظن  
 واشك ان احيال الاما كيو مظهر بل متيقن وظهوره اذا تم الى الصلاة وان كنتم جنبا فخصوا الوضوء ما ذكره وكثرة  
 اسبابه وكثايرة طوف لندرتها وكثرة اللغو عن الموضوع فلهذا منسحق صار كانه منسحق متلوك فيه اني بان معه في نحو ولتتم والى باذا  
 في نحو واذا امس الناس ضحك ان الموضوع لا يخفى وان قصهم سبعة لندرتها ما بلغه في نحو يقيم واخبارهم بانه لا بد من ان يمسهم  
 شيئا من العذاب وان قل كما اشار اليه فكيف لو غطضه المس قدامه برماوي

قوله واذا الاول للاستيفان وانها الص على ان لها خص بالسلور والموهوم والنادر على ان اقامها المبيع والمظن

قوله واذا الاول للاستيفان وانها الص على ان لها خص بالسلور والموهوم والنادر على ان اقامها المبيع والمظن

قوله واذا الاول للاستيفان وانها الص على ان لها خص بالسلور والموهوم والنادر على ان اقامها المبيع والمظن

قوله واذا الاول للاستيفان وانها الص على ان لها خص بالسلور والموهوم والنادر على ان اقامها المبيع والمظن

قوله واذا الاول للاستيفان وانها الص على ان لها خص بالسلور والموهوم والنادر على ان اقامها المبيع والمظن

قوله واذا الاول للاستيفان وانها الص على ان لها خص بالسلور والموهوم والنادر على ان اقامها المبيع والمظن



ولو اذنت من غير ان ينفصل  
الباقي مطلقا لوجوب المارة

تجب فيه غرة وهو ما ايجب **بين** فيه  
شيء من خلق آدمي وفي بعض النسخ

من خلق الامميين لكل احد اولاهل

الجزيرة من النساء ويثبت بوضعها

ما ذكر كونها مستولة لسيدها وحيدة

**حرمة** عليه يتبعها مع بطلانها ايضا

الامن نفسها فلا يجزى ولا يبطر وحرمة

عليه ايضا **رهنها وهبتها**

والوصية بها **وجازلة التصرف**

فكما بالاستخدام **والوطى** وبالإلحقة

والاعانة وله ايضا ارش جناية عليها

وع

قوله ولو اذنت من غير ان ينفصل  
بكونهم من النساء لا يعلم له لانه يفتي فيه رجلان خبيران او  
رجل واحد فان قلنا اختلف اهل الخبرة هل فيها خلق آدمي  
او لا فقدم المذهب على الثاني فما يظهر لان معه زيادة علم  
ولو كان المقصود في بعض ما كفي فيما يظهر فانه العلامة  
الاطلاوي ومثله العلامة البولي ٥١ بر ماوي

فدفع لو اسند خلية منية المخدم بعد موته وجعلت منه خلية  
وورثت له المنة واختار المالك خلا خروجه فقط وقد وجد  
ولا يقيد بام ولد بذلك لا يتقادم له اطلاق علوقها به وفي  
فتاوى البغوي لو اسند خلية الالهة ذكر جونا ثم جعلت  
فالولد حرة شيب لانه ليس بزمان جهته ٥١ ويؤخذ منه نبوت  
كثير والنسب في اسند خلية الالهة ذكر سيدها بعد الموت  
الا ان يفرق بان السيد وقت الاستدخال ليس اهلا  
للاعمال بخلاف النائم ثم ان رجلا في خطب الدري وكنيت  
على قوله وورث لعل حكمه المارش مع كونه لم يكن جلا خيرا  
العتا اتم التفتا بوجوده منيا بعد موته حيث انفق  
الولد منه قبل منة وجوده وقت الموت ٥١ بر ماوي

وعلى اولادها النابعين لها وقيمتهن

اذ اقتلوا وقيمتهن اذا قتلت

وتزويجها بغير اذنها الا اذا كان السيد

كافرا وهي مسئلة فلا يزوجه **واذا**

**السيد** ولو يقتلها له عتقت من

**راس مالها** وكذا عتق اولادها قبل

**دفع الديون** التي على السيد **والوصايا**

التي اوصى بها **اولادها** اي المستولة

من غيره اي من غير السيد بان ولدت

بعد استيلادها ولدا من زوج اوزنا

**بمترلنها** وحيدة فالولد الذي ولدته

قوله بعد استيلادها هو قيد يخرج به الولد حاصل قبل

استيلادها من زوج اوزنا فهو مملوك للسيد يتصرف

فيه بما يشاء من بيع او غيره ٥١ بر ماوي

قوله ولو يقتلها له عتقت من  
راس مالها وكذا عتق اولادها قبل  
دفع الديون التي على السيد والوصايا  
التي اوصى بها اولادها اي المستولة  
من غيره اي من غير السيد بان ولدت  
بعد استيلادها ولدا من زوج اوزنا  
بمترلنها وحيدة فالولد الذي ولدته  
قوله بعد استيلادها هو قيد يخرج به الولد حاصل قبل  
استيلادها من زوج اوزنا فهو مملوك للسيد يتصرف  
فيه بما يشاء من بيع او غيره ٥١ بر ماوي

قوله ولو يقتلها له عتقت من  
راس مالها وكذا عتق اولادها قبل  
دفع الديون التي على السيد والوصايا  
التي اوصى بها اولادها اي المستولة  
من غيره اي من غير السيد بان ولدت  
بعد استيلادها ولدا من زوج اوزنا  
بمترلنها وحيدة فالولد الذي ولدته  
قوله بعد استيلادها هو قيد يخرج به الولد حاصل قبل  
استيلادها من زوج اوزنا فهو مملوك للسيد يتصرف  
فيه بما يشاء من بيع او غيره ٥١ بر ماوي

قوله بعد استيلادها هو قيد يخرج به الولد حاصل قبل  
استيلادها من زوج اوزنا فهو مملوك للسيد يتصرف  
فيه بما يشاء من بيع او غيره ٥١ بر ماوي

قوله بعد استيلادها هو قيد يخرج به الولد حاصل قبل  
استيلادها من زوج اوزنا فهو مملوك للسيد يتصرف  
فيه بما يشاء من بيع او غيره ٥١ بر ماوي



فثبت اولاد مسقوذة اخوانه فواحد الاقات  
وارثا للاخ الولد يبيع امة في الرق والحرة وولد المكاتب  
الحادث بعد الكتابة يتبعها رقا وجوزة ولا شيء عليه والعق  
عتقها بصفة لا يتبعها ولدها في العتق الا ان كانت حاملا  
عند العقد او وجود الصفة امة بر ماوي

في الكلام  
الحمد لله

واما الملكة احاملا من بكاه  
عنت عليه الولد كما في الخبر وغيره  
ومعلوم ان ولد الملك انعقد جوا كما قاله لجلال  
الملك والجد في وصورة ملكة احاملا ان  
تضعه قبل ستة اشهر من يوم ملكة او يوطئها بعد  
الملك وتلد له من اربع سنين او بر ما

هَفْوَةٌ صَغِيرَةٌ أَوْ كَبِيرَةٌ إِنْ يُضْلَحَ بِهَا  
 وَيُفَوَّضَ إِلَى قَرِينَةٍ وَاسْتَعْمَالَ فِي غَيْرِهِ فَعَلًا  
 كَمَا فِي قَوْلِهِ مَا أَنْتُمْ إِلَّا جَوْنٌ مِنْهُ وَقَالَ إِيَّاكَ خَافُونَ عَظِيمَةً  
 بِجَارِ حَبَابٍ إِلَى قَرِينَةٍ وَالْمَاضِي مَا تَقَدَّمَ لَهُ سَبَبٌ وَالْقَائِلُ  
 خَلْفَهُ  
 فَلَا يَنْظُرُهَا بِالْمَوَاقِدَةِ وَالشَّيْءِ  
 عَلَيْهِمَا  
 إِيَّاكَ قَالَ فِي الْخَتَارِ  
 الذَّلِيلُ وَقَدْ هَمَّ بِهَفْوَةٍ

213

وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ

الحام  
احمد

之

مجلس

५८

W. C.  
H.  
J.

له لجلال  
احاملا ان  
او ربطا هاد

وَعِيَّوَهُ  
نَدَحُوا كَمَا قَالُوا  
وَرَبُّهُمُ الْمَلِكُ  
يَوْمَ الْمُلْكِ  
أَنْ يَبْرَأُوا

كما في المحرر  
الملك انعم  
بديواني ومعه  
اشهد من  
اربع سنين

عليه الولد  
وم أم ولد  
وال الحيد  
قد قيل  
وتلد لوز

عنف  
ومع  
المجلى  
نصف  
الملك



تتم ثلثة الخصال هي اسم عام واما بعدد ما عداها فاعلاها واصلا حاجته عدل وهي مقول الانبياء والشهداء  
 والصلحاء والعلماء والصدقيين ثم حنة الفذروس وقيل عكسه ورجحه بعضهم لما ورد انه تعالى خلقها بيده ثم حنة  
 لخلده ثم حنة النعيم ثم حنة السلام ثم حنة الماوي وحنة اجلال وحنة المقام والقدر وقيل الجنان باعتبار من يدخلها  
 ثلثة اقسام احدها حنة الاعمال وهي التي ينالها الناس باعمالهم فها من فضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك  
 حرام الا وله حنة مخصوصة ونعيم مخصوص وثانيها حنة الميراث وهي التي يرثها المؤمنون من الكفار وثالثها حنة  
 يدخلها الاطفال واهل الفترات ومن لم تبلغهم دعوة الرسالة ومعني الدار مشهورا وماوي

٢٤٧  
 ٢٤٧

ان لم يمكن الجواب عنها على وجه حسن اي مريض

ليكون متمردا <sup>اي يبدل</sup> <sup>اي الاذي</sup> <sup>من الصغ والاعراض</sup> <sup>عن الاذي فان ما</sup> <sup>هتوة تقربنا</sup> <sup>كل عتوة توجب عقابا</sup> <sup>اي الذنوب الصغايير جمع يستعمل</sup> <sup>في الاخرة او</sup> <sup>قوله والصلح الحين غرضه</sup> <sup>جمع صلح ويقدم</sup> <sup>الكلام ايضا على</sup> <sup>معناه في فضل</sup> <sup>اركان الصلاة</sup> <sup>قراجه</sup> <sup>٥</sup>

وان يقول من اطلع على الفوائد من جابا خير

ان الحسنات يذهبن السيئات جعلنا

الله بحسن النية في تاليفه مع النبيان

والصديقين والشهداء والصالحين

وحسن اولئك رفيقا في دار الجنان

ونسأل الله الكريم المنان الموت على الاسلام

والايمان بجاه سيدنا محمد سيد المرسلين

آمين آمين وكان الفراغ من كتابته

قبل عصر الجمعة بخمس عشرة درجة

لثمان خلون من جمادى

الاحرة من شهر رجب

من الهجرة على صلوات

افضل الصلاة

والسلام

قوله من جابا خير  
 في الاصل كل ما ينال بالفضل  
 عليه من الاعمال الصالحة  
 ٥

قوله جعلنا الله لما املناه  
 من كثرة الانتفاع به  
 سوفا وغرا ٥

قوله بحسن النية اي  
 القصد وتقدم معنى  
 النية وما يتعلق بها  
 في فضل الوصف ٥

قوله والشهداء اي القتلا  
 في سبيل الله تعالى وتقدم  
 معنى الشهيد واقسامه  
 وما يتعلق به في فضل الجنان  
 فراجع ٥

قوله وحسن اولئك  
 رفيقا اي رفقاء في  
 الجنة بان يستمتع فيها بمرورهم  
 وزيارتهم ولحضور مقام فيها وان تقدم الدرجات  
 العالي بالسياسة الي غيرهم ومن فضل الله تعالى علي  
 غيره كما قال ابن عطية انه قد رزق الرضى بحاله  
 وقصده ان يقتد انه مفضل انتفا للمسرة في  
 الجنة التي تختلف فيها المراتب علي قدر الاعمال  
 وعلي فضل الله تعالى علي من يسا من عبادته ٥ وماوي

٣٤